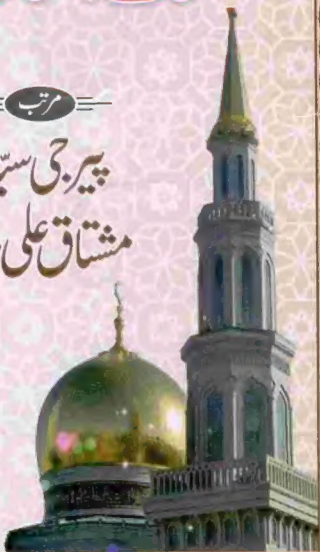


# مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم احادیث اور مسلك احناف

مرتب

پیر جی سید  
مشتاق علی شاہ



## فہرست مضامین

صفحہ	عنوان
۹	مسئلہ نمبر (۱)..... ملی کا جوٹھا مکروہ ہے
۱۰	مسئلہ نمبر (۲)..... درندے چوپایوں کا جوٹھا نجس اور ناپاک ہے
۱۱	مسئلہ نمبر (۳)..... گدھے کا جھوٹا مشکوک ہے
۱۲	مسئلہ نمبر (۴)..... حلال جانوروں کا پیشاب ناپاک ہے
۱۳	مسئلہ نمبر (۵)..... اذان میں ترجیع
۱۴	مسئلہ نمبر (۶)..... اکبری اقامت
۱۵	مسئلہ نمبر (۷)..... پیشاب اور پاخانہ کے وقت قبل کی طرف منکر ٹایا پیٹھ منکر ٹایا پٹوں کے اندر بھی جائز نہیں، میدان اور عمارتیں حرمت میں برابر ہیں
۱۶	مسئلہ نمبر (۸)..... تکبیر اللہ اکبر سے کہنی چاہیے
۱۶	مسئلہ نمبر (۹)..... نماز میں دونوں ہاتھوں کو ناف کے نیچے باندھے
۱۸	مسئلہ نمبر (۱۰)..... نابالغ لڑکے کی امامت جائز نہیں
۱۸	مسئلہ نمبر (۱۱)..... فرض پڑھنے والا نفل پڑھنے والے کے پیچھے نماز نہ پڑھے
۲۰	مسئلہ نمبر (۱۲)..... سجدہ میں دونوں ہاتھوں اور گھٹنوں کا زمین پر رکھنا
۲۰	مسئلہ نمبر (۱۳)..... نماز میں بھول کر کلام کرنے سے بھی نماز باطل ہو جاتی ہے
۲۱	مسئلہ نمبر (۱۴)..... مسئلہ عمل کثیر یعنی نماز میں تین قدم پے در پے پلٹنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے
۲۳	مسئلہ نمبر (۱۵)..... امامت کے لائق وہ شخص ہے جو زیادہ علم والا ہو
۲۴	مسئلہ نمبر (۱۶)..... غلام کی امامت مکروہ ہے
۲۷	مسئلہ نمبر (۱۷)..... جو شخص کہے وضو ہوا رکوع میں یا جو میں توفیق کرے اور بنا کرے
۲۸	مسئلہ نمبر (۱۸)..... نماز میں ہاتھ کے ساتھ اشارہ سے بھی سلام کرنا منع ہے

## جملہ حقوق بحق مرتب و ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب	:	احادیث مصطفیٰ ﷺ اور مسئلہ تلافی
مرتب	:	پیر جی سید مشتاق علی شاہ
صفحات	:	112
قیمت	:	
تعداد	:	ایک سو 100
تاریخ طبع اول	:	دسمبر ۲۰۱۷ء

صفحہ	عنوان
۴۴	مسئلہ نمبر (۳۶)..... صدقہ فطر صاحب نصاب (یعنی مال دار) پر واجب ہے
۴۴	مسئلہ نمبر (۳۷)..... مسلمان آقا بے کافر غلام کی طرف سے بھی صدقہ فطر ادا کرے
۴۵	مسئلہ نمبر (۳۸)..... شک کے دن فطری روزہ رکھنا
۴۶	مسئلہ نمبر (۳۹)..... غنیمتی میں عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن روزہ رکھنا حرام ہے اگر کسی نے قربانی کے دن روزہ رکھنے کی نذر مانی پھر اگر نذر کا تو اس کی قضا کرے
۴۹	مسئلہ نمبر (۴۰)..... فطری نماز اور روزہ اگر شروع کر کے تو نولے تو قضا کرے
۵۰	مسئلہ نمبر (۴۱)..... عورت اپنے گھر میں اعتکاف کرے
۵۲	مسئلہ نمبر (۴۲)..... عورت محرم کے بغیر سفر نہ کرے تین دن رات کی مسافت کا
۵۳	مسئلہ نمبر (۴۳)..... احرام کی حالت میں مرنے والے کا سر ڈھانچنا
۵۴	مسئلہ نمبر (۴۴)..... قارن دو طواف کرے اور دوستی کرے
۵۴	مسئلہ نمبر (۴۵)..... ذمی کافر کا مسجد میں داخلہ
۵۵	مسئلہ نمبر (۴۶)..... ربی طلوع فجر کے بعد کرے
۵۶	مسئلہ نمبر (۴۷)..... بکری کو قلاہ ڈالنا سنت نہیں
۵۷	مسئلہ نمبر (۴۸)..... محرم اگر زیتون کا تیل لگائے تو دم واجب ہوگا
۵۹	مسئلہ نمبر (۴۹)..... حیروہی ذمی الحجہ کے دن زوال سے پہلے رے کے میں کوئی حرم نہیں
۵۹	مسئلہ نمبر (۵۰)..... طواف زیارت بارہ ذمی الحجہ تک جائز ہے
۶۰	مسئلہ نمبر (۵۱)..... عرفات کے دن خطبہ حج سے پہلے اذان دینا
۶۱	مسئلہ نمبر (۵۲)..... میقات کے اندر اور حد و حرم سے باہر رہنے والے جس جگہ سے چاہیں احرام باندھ سکتے ہیں
۶۲	مسئلہ نمبر (۵۳)..... حالت احرام میں نکاح کرنا جائز ہے
۶۳	مسئلہ نمبر (۵۴)..... حالت احرام میں عورت زعفران، عصفور، ورس کے ساتھ رنگا ہوا کپڑا نہ پہنے

صفحہ	عنوان
۲۹	مسئلہ نمبر (۱۹)..... رمضان کے سوا اور تمام برس میں جماعت کے ساتھ وتر نہ پڑھے
۳۰	مسئلہ نمبر (۲۰)..... امام جمعہ کے دن منبر پر خطبہ پڑھ کر پڑھے یا بے وضو پڑھے تو جائز ہے
۳۱	مسئلہ نمبر (۲۱)..... جمعہ کے دن منبر پر کھڑا ہو کر اگر فقط ذکر اللہ یعنی سبحان اللہ یا اللہ اکبر خطبہ کی جگہ کہے تو پس کافی اور جائز ہے۔ دو خطبے پڑھنے کی کچھ حاجت نہیں
۳۲	مسئلہ نمبر (۲۲)..... خطبہ کے دوران تحیۃ المسجد پڑھنا جائز نہیں
۳۳	مسئلہ نمبر (۲۳)..... نماز عید میں چھ تکبیریں زائد ہیں پہلی رکعت میں تکبیر اولیٰ کے بعد اور دوسری رکعت میں قرأت کے بعد
۳۳	مسئلہ نمبر (۲۴)..... میت کے بالوں کو نہ کٹھکا کیا جائے اور نہ اس کی داڑھی کو
۳۴	مسئلہ نمبر (۲۵)..... میت کو کفن میں کرنا دینا
۳۶	مسئلہ نمبر (۲۶)..... فجر کی نماز آجائے میں پڑھنا
۳۷	مسئلہ نمبر (۲۷)..... مسجد کو سینٹ اور سونے کے پانی سے نقش کرنا
۳۸	مسئلہ نمبر (۲۸)..... جب امام منبر پر چڑھنے کے واسطے نکلے تو اس وقت نیزہ نماز پڑھے اور نہ نکلا کرے
۳۹	مسئلہ نمبر (۲۹)..... مرد اور عورت کا جنازہ پڑھنے کے لیے امام میت کے سینے کے برابر کھڑا ہو
۴۰	مسئلہ نمبر (۳۰)..... شہید کا جنازہ پڑھا جائے
۴۱	مسئلہ نمبر (۳۱)..... اونٹوں کی زکوٰۃ کا طریقہ
۴۱	مسئلہ نمبر (۳۲)..... گھوڑوں کی زکوٰۃ (اگر کسی نے نسل کشی کے لیے ضرور مادہ اکٹھے کیے ہوں تو اس پر ان کی زکوٰۃ لازم ہوگئی)
۴۲	مسئلہ نمبر (۳۳)..... تجارتی غلاموں کی طرف سے آقا صدقہ فطر ادا نہ کرے
۴۲	مسئلہ نمبر (۳۴)..... صدقہ فطری مقدار
۴۳	مسئلہ نمبر (۳۵)..... عورت اپنے خاوند کو زکوٰۃ نہ دے



صفحہ	عنوان
۶۳	مسئلہ نمبر (۵۵)..... ضیغ (بیج) کا گوشت کھانا حرام ہے
۶۴	مسئلہ نمبر (۵۶)..... آفاقی کے لیے بغیر احرام کے مکہ میں داخلہ منع ہے چاہے حج اور عمرہ کا ارادہ نہ ہو پھر بھی احرام ضروری ہے
۶۵	مسئلہ نمبر (۵۷)..... حج اور عمرہ سے رک جانے والا راستے میں ہڈی ذبح نہ کرے حرم روانہ کر دے
۶۸	مسئلہ نمبر (۵۸)..... حج اور عمرہ سے رک جانے والے کے لیے حلق کرنا مباح ہے
۶۹	مسئلہ نمبر (۵۹)..... حرم سے باہر اگر جرم کر لے پھر حرم میں آجائے تو حد نہیں ہے
۷۱	مسئلہ نمبر (۶۰)..... لفظ ہبہ اور تمسک سے بھی نکاح منعقد ہو جاتا ہے
۷۴	مسئلہ نمبر (۶۱)..... نکاح کے گواہوں میں عدالت شرط نہیں
۷۵	مسئلہ نمبر (۶۲)..... دسویں ذی الحجہ کو خطبہ دینا ضروری نہیں
۷۷	مسئلہ نمبر (۶۳)..... کسی لونڈی نے اپنے آقا کی اجازت سے نکاح کیا پھر آقا نے اسے آزاد کر دیا تو اسے نکاح تو دینے کا اختیار ہے
۷۷	مسئلہ نمبر (۶۴)..... مردانہ پیش مغرب اور عشاء کی نماز کے لیے فقط ایک اذان اور ایک ہی اقامت کافی ہے
۷۸	مسئلہ نمبر (۶۵)..... جو آدمی حج کی قربانی نہ کر سکے تو وہ روزے رکھے۔ تین روزوں کے بعد بقایا روزے بھی حج کے بعد کے میں ہی رکھ سکتا ہے مگر اگر رکھنے ضروری نہیں
۷۸	مسئلہ نمبر (۶۶)..... اندھے پر حج واجب نہیں
۷۹	مسئلہ نمبر (۶۷)..... عمرہ کرنا مستحب ہے
۷۹	مسئلہ نمبر (۶۸)..... عروہ کے ذمہ اگر فرض حج رہتا ہو تو اس کے دربارہ فقہاء کا مستحب ہے
۸۰	مسئلہ نمبر (۶۹)..... اسلام لانے کے بعد پہلی چار بیویاں
۸۰	مسئلہ نمبر (۷۰)..... اگر کسی کا فرنے دو گئی، بہنوں سے نکاح کیا وہاں ہونے

کے بعد پہلی رکھ لے

صفحہ	عنوان
۸۱	مسئلہ نمبر (۷۱)..... کا فرہ ذمیہ کے ساتھ دو ذمی کا فر گواہ رکھ کر نکاح کرنا جائز ہے
۸۲	مسئلہ نمبر (۷۲)..... نکاح میں کفو کا اعتبار
۸۲	مسئلہ نمبر (۷۳)..... طلاق مکروہ واقع ہو جاتی ہے
۸۳	مسئلہ نمبر (۷۴)..... طلاق کو نکاح کے ساتھ متعلق کرنا
۸۳	مسئلہ نمبر (۷۵)..... غلام کو آزاد کرنے کی نذر ماننا جب کہ غلام اس کے پاس نہ ہو
۸۷	مسئلہ نمبر (۷۶)..... نکاح میں شرط لگانا
۸۹	مسئلہ نمبر (۷۷)..... طلاق رجعی یا طلاق بائن میں گورت کو غلامد کے گھر سے لٹکانا جائز نہیں
۸۹	مسئلہ نمبر (۷۸)..... عدت میں عورت کو عصب استعمال کرنا جائز نہیں
۹۱	مسئلہ نمبر (۷۹)..... دوشربیکوں کے غلام کو اگر ایک شریک اپنا حصہ آزاد کر دے تو وہ حصہ آزاد ہے
۹۲	مسئلہ نمبر (۸۰)..... جانور کے بدلے گوشت بیچنا جائز ہے
۹۲	مسئلہ نمبر (۸۱)..... ایک حیوان کو دو حیوانوں کے بدلے بیچنا
۹۳	مسئلہ نمبر (۸۲)..... حیوان میں بیع مسلم جائز نہیں
۹۳	مسئلہ نمبر (۸۳)..... مسلمان کو کافر ذمی کے بدلے قتل کیا جائے گا
۹۴	مسئلہ نمبر (۸۴)..... گوہ کھانا مکروہ ہے
۹۵	مسئلہ نمبر (۸۵)..... ناخن اور دانت سے ذبح کرنا درست ہے
۹۵	مسئلہ نمبر (۸۶)..... مسافر پر قربانی جائز نہیں
۹۶	مسئلہ نمبر (۸۷)..... قاتل مقتول کے اسباب کا بغیر اجازت امام مستحق نہیں
۹۷	مسئلہ نمبر (۸۸)..... بھاری چیز کے ساتھ قتل کرنے میں قصاص واجب نہیں ہوتا
۹۸	مسئلہ نمبر (۸۹)..... قصاص صرف تلوار سے ہی لیا جائے
۹۸	مسئلہ نمبر (۹۰)..... ریشم کا تکیہ لگانے میں کوئی حرج نہیں
۱۰۰	مسئلہ نمبر (۹۱)..... خچر بنانے میں کوئی حرج نہیں

مسئلہ نمبر (۹۲)..... تا بالغ بچوں سے خدمت کروانا منع ہے

مسئلہ نمبر (۹۳)..... مسلمان اور ذمی کی دیت برابر ہے

مسئلہ نمبر (۹۴)..... دیت ثابت نہیں مگر قاتل کی رضا مندی سے

مسئلہ نمبر (۹۵)..... کسی کے گھر میں جانکنے والے کی اگر کوئی غلطی سے آکٹھ

نکال دے تو ضمان (دیت) دے

مسئلہ نمبر (۹۶)..... استیحا کے لیے جتنے مرضی ذیلے استعمال کرے کوئی عداوت نہیں

مسئلہ نمبر (۹۷)..... اگر بڑی اور گورے کوئی استیحا کر لے تو کافی ہو جائے گا

مسئلہ نمبر (۹۸)..... کسی خاص نماز کے لیے کسی خاص سورۃ کو مقرر کر لینا مکروہ ہے

مسئلہ نمبر (۹۹)..... نماز شکرانہ یا سجدہ شکر

مسئلہ نمبر (۱۰۰)..... ظہر کا آخر وقت دو مثل پر ہوتا ہے

مسئلہ نمبر (۱۰۱)..... نہ قیدیوں کا بدلہ لیا جائے اور نہ ان پر احسان کیا جائے

مسئلہ نمبر (۱۰۲)..... کسی تا بالغ یا بالغ کو دریا میں غرق کیا تو قصاص نہیں

مسئلہ نمبر (۱۰۳)..... میاں بیوی کے درمیان قصاص نہیں سوا قاتل کے

مسئلہ نمبر (۱۰۴)..... مسلمان اگر کسی نصرانی کو شراب کی خرید و فروخت

پر لگائے تو کیا اس کی آمدنی مسلمان کے لیے جائز ہے

مسئلہ نمبر (۱۰۵)..... تعزیر کا حکم

(۱)..... بلی کا جوٹھا مکروہ ہے

حدیث نمبر:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُغَسَّلُ الْإِنْسَاءُ إِذَا وَلَعَ فِيهِ الْكَلْبُ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَوْ لَاهَنَ أَوْ أَخْرَاهُنَّ بِالْعَرَابِ، وَإِذَا وَلَعَتْ فِيهِ الْهَيْرَةُ غُسِلَ مَرَّةً.

روایت ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا نبی ﷺ نے دھویا جاوے برتن جب منڈال دے اس میں کتا سات مرتبہ اول مرتبہ مٹی سے مل کر اور جب بلی منڈال دے تو ایک بار۔

(ترمذی مترجم جلد اول ص ۸۰ مطبوعہ محمد علی کارخانہ اسلامی کتب خان محل دہلی کالونی کراچی)

نمبر ۳۸ مترجم علامہ بدیع الزمان غیر مقلد)

تشریح:

اس حدیث میں کتے کے جوٹھے اور بلی کے جوٹھے کا حکم بیان ہوا ہے۔ ہمارا استدلال بلی کے جوٹھے سے ہے کتے کے جوٹھے کا حکم اپنی جگہ پر بیان ہوگا وہاں پر ملاحظہ فرمائیں۔

حدیث نمبر:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِذَا وَلَعَ الْهَيْرُ فِي الْإِنْسَاءِ فَأَهْرَقَهُ وَاغْسَلَهُ مَرَّةً

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ جب بلی برتن میں منڈال کر

نی لے تو اس کے پانی کو گرا دے اور برتن کو ایک دفعہ دھو لے۔ (سنن دارقطنی ج ۱ ص ۶۷)

تشریح:

ان دونوں حدیثوں سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے بلی کے جوٹھے پانی کو گرا دینے کا حکم دیا اور جس برتن میں وہ پانی ہوا اس برتن کو ایک بار دھونے کا حکم دیا بعض روایات میں دو بار دھونے کا حکم بھی آیا ہے اگر پانی بالکل پاک ہوتا تو پھر آپ دھونے کا حکم نہ فرماتے۔



## (۲)..... درندے چوپایوں کا جوٹھا نجس اور ناپاک ہے

حدیث نمبر ۱:

ابو ثعلبہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ہر ذی ناب درندہ کے کھانے سے منع فرمایا ہے۔ (بخاری، باب اکل کل ذی ناب من السباع)

حدیث نمبر ۲:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ دونوں حضرات ایک حوض کے پاس تشریف لے گئے۔ حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اے مالک حوض کیا تیرے اس پانی پر درندے آتے ہیں؟ (اس کے جواب دینے سے پہلے) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: اے حوض کے مالک ہم کو خبر نہ دینا کیوں کہ اگر درندوں کی آمد کی خبر دی گئی تو ہم دونوں پر اس (پانی) کا استعمال مستحضر ہو جائے گا کیوں کہ حضور ﷺ نے اس سے منع کیا ہے۔

(بخاری، اشرف الہدایہ ج ۱ ص ۱۹۴)

حدیث نمبر ۳:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ہر کچلی دار درندے کا کھانا حرام ہے۔ (ابن ماجہ، باب اکل کل ذی ناب من السباع)

حدیث نمبر ۴:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہر کیلے والے درندہ سے۔ (مسند امام اظمم مترجم ج ۳ ص ۳۲۸)

حدیث نمبر ۵:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے منع کیا ہر دانت والے درندے کے کھانے سے اور ہر پنجے والے پرندے کے کھانے سے۔

(ابوداؤد، مترجم ج ۳ ص ۲۶۸ ترجمہ وحید الزماں غیر مقلد)

حدیث نمبر ۶:

مقدم بن معدیکرب سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا آگاہ ہو جاؤ میں حلال ہے دانت والا درندہ الخ۔ (ابوداؤد، مترجم ج ۳ ص ۲۶۸ ترجمہ وحید الزماں)

## حدیث نمبر ۷:

خالد بن ولید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جہاد کیا خبیر میں سوی ہوئی آپ ﷺ کے پاس آئے اور شکایت کرنے لگے کہ لوگوں نے جلدی کر کے ان کے بندھے جانور لوٹ لیے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دیکھو خبر دار ہو جو کافر تم سے عہد کر لیں ان کے مال لوٹنا درست نہیں مگر حق ہے اور حرام ہیں تم پر ہستی کے گدھے اور گھوڑے اور خچار اور دانت والا درندہ اور ہر پنجے والا پرندہ۔

(ابوداؤد، مترجم ج ۳ ص ۱۶۸ ترجمہ وحید الزماں، باب ما جاء في اكل السباع)

ان احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ درندوں کا گوشت ناپاک ہے اور لعاب گوشت ہی سے پیدا ہوتا ہے اس لیے پاکی ناپاکی میں گوشت کا ہی اعتبار کیا جائے گا۔ ہم نے یہاں صرف سات روایات نقل کر دی ہیں ان کے علاوہ بھی احادیث موجود ہیں۔

## (۳)..... گدھے کا جھوٹا مشکوک ہے

اس سلسلہ میں روایات مختلف ہیں جس کی وجہ سے گدھے کے جھوٹے کا مشکوک ہونے کا حکم نکلا ہے۔ ملاحظہ فرمائیں۔

حدیث نمبر ۱:

عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ ابْنَ اِذْرِيسَ أَخْبَرَهُ أَنَّ ابْنَ تَعْلَبَةَ قَالَ حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَحُومَ الْخَمَزِ الْأَهْلِيَّةِ

ابن شہاب زہری سے روایت ہے ان کو خبر دی ابودریس خولانی نے ان سے ابوشلبہ خثی رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ آنحضرت ﷺ نے ہستی کے گدھوں کا گوشت حرام کیا ہے۔

(بخاری، لحوم الحمر الانسية)

حدیث نمبر ۲:

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ مُتْعَةِ النِّسَاءِ يَوْمَ حَبَرٍ وَعَنْ لَحُومِ الْخَمَزِ الْإِنْسِيَّةِ.

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے منع کیا عورتوں کے ساتھ متعہ

کرنے سے خیر کے دن اور ہستی کے گدھوں کے گوشت سے بھی منع کیا۔  
(مسلم، باب تحريم اكل لحوم الحمير الانسية)  
ان دونوں روایات سے گدھوں کا گوشت کھانا حرام ثابت ہوتا ہے جب گوشت حرام  
ہو تو لعاب بھی حرام ہو کیوں کہ گوشت سے ہی لعاب پیدا ہوتا ہے جب لعاب حرام ہے تو  
اس کا جو شائبہ بھی ناپاک ہوا۔ مگر یہ ایسا جانور ہے کہ گھروں میں بندھا رہتا ہے اور ادھر ادھر منہ  
مارتا رہتا ہے۔ اس سے بچنا بہت مشکل ہے۔ اس وجہ سے اس کے جوٹے کو مشکوک کہا جائے  
گا۔ دوسری وجہ پہلے اس کا گوشت حلال تھا پھر حرام ہوا اور بعض روایات میں مجبوری کا ذکر  
بھی آیا ہے۔

### (۴)..... حلال جانوروں کا پیشاب ناپاک ہے

حدیث نمبر ۱:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَنْتِ هُوَ مِنَ  
الْبَوْلِ فَإِنَّ عَامَّةَ عَذَابِ الْقَبْرِ مِنْهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا  
کہ پیشاب سے بچا کرو، کیوں کہ اکثر عذاب قبر اسی وجہ سے ہوتا ہے۔

(سنن دارقطنی ج ۱ ص ۴۷۔ مستدرک حاکم ج ۱ ص ۱۸۳)

ترشح:

اس حدیث میں ہر قسم کے پیشاب سے مطلقاً منع کیا گیا ہے اور کسی بھی جانور کے  
پیشاب کو مستثنیٰ نہیں کیا گیا۔

حدیث نمبر ۲:

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَبْرَيْنِ  
فَقَالَ أَمَّا إِنَّهُمَا لَيَعَذَّبَانِ وَمَا يَعَذَّبَانِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَحَدُهُمَا فَكَانَ يَمْشِي  
بِالنَّمِيمَةِ وَأَمَّا الْآخَرُ فَكَانَ لَا يَسْتَتِرُ مِنْ بَوْلِهِ

(مسلم، الطهارة، باب الذَّلِيلِ عَلَى نَجَاسَةِ الْبَوْلِ وَوُجُوبِ الْاسْتِيزَاءِ مِنْهُ)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا دو قبروں سے گزر ہوا۔

آپ ﷺ نے فرمایا ان قبر والوں کو عذاب ہو رہا ہے اور یہ عذاب کچھ بڑے گناہ پر نہیں ہو رہا  
بلکہ ان میں سے ایک شخص چغلی کھایا کرتا تھا اور دوسرا پیشاب سے بچنے سے احتیاط نہیں کرتا تھا۔  
ترشح:

اگر پیشاب پاک ہو تو پھر عذاب نہ ہوتا۔ اس حدیث میں بھی مطلقاً پیشاب کا حکم ہے۔  
حدیث نمبر ۳:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا قَرَعَ مِنْ دَفْنِ صَحَابِيٍّ صَالِحٍ أَبْغَلَى  
بِعَذَابِ الْقَبْرِ جَاءَ إِلَى إِيمُوَانِهِ فَسَأَلَهَا عَنْ أَعْمَالِهِ فَقَالَتْ كَانَ يَرْغِي الْعَنَمَ وَلَا  
يَسْتَتِرُ مِنْ بَوْلِهِ فَجَحَنِيْدُ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ اسْتَنْتِ هُوَ مِنَ الْبَوْلِ فَإِنَّ عَامَّةَ عَذَابِ  
الْقَبْرِ مِنْهُ. (مستدرک حاکم ج ۱ بحوالہ حجة المصابيح مترجم ج ۱ ص ۳۳۷)

جب رسول اللہ ﷺ ایک نیک صحابی کے دفن سے فارغ ہو کر جو عذاب قبر میں مبتلا  
ہوئے تھے ان صحابی کی بیوی کے پاس تشریف لے گئے اور ان سے ان صحابی کے اعمال کے  
متعلق دریافت فرمایا تو ان کی بیوی نے جواب دیا کہ وہ بکریاں چرایا کرتے تھے اور ان کے  
پیشاب سے پرہیز نہیں کرتے تھے تو اس وقت رسول اللہ ﷺ نے فرمایا پیشاب سے بچا کرو  
کیوں کہ عموماً عذاب قبر اسی سے ہوتا ہے۔

حدیث نمبر ۴:

عَنِ الْحَسَنِ أَنَّهُ سَمِعَهُ أَبَوَاهُ الْأَبِيلَ وَالْبَقْرَ وَالْعَنَمَ.  
حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے اونٹ، گائے، بیل اور بکریوں  
کے پیشاب کو مکروہ (تحریمی) قرار دیا ہے۔ (لحمادی)

### (۵)..... اذان میں ترجیع

حدیث نمبر ۱:

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ كَانَ أَذَانُ رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَفَعًا شَفَعًا فِي الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ  
(الترمذی، ج ۱ ص ۲۷، باب ما جاء ان الإقامة مشي مني)

حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کی اذان و اقامت دومرتبہ تھی۔



حدیث نمبر ۲:

عن عون بن أبي جحيفة عن أبيه أن بلالا كان يؤذن للنبي صلى الله عليه و سلم منى منى ويقعد منى منى (داقطنی ج ۱ ص ۲۲۲)  
عون بن ابی جحیفہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ حضور ﷺ کے سامنے اذان و اقامت کے کلمات دو دو دفعہ کہتے تھے۔

حدیث نمبر ۳:

حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو نماز کی اطلاع نے فکر مند کر رکھا تھا یہاں تک کہ آپ نے ارادہ فرمایا کہ لوگوں کو حکم دیں وہ ٹیلوں پر چڑھ کر ہاتھ کھڑے کر کے اشاروں سے لوگوں کو نماز کی اطلاع دیں حتیٰ کہ میں نے خواب میں دیکھا گویا ایک آدمی ہے جس کے اوپر دو بزم کڑے ہیں مسجد کی دیوار پر کھڑا کہہ رہا ہے اللہ اکبر چار دفعہ اشہدان لا الہ الا اللہ دو دفعہ اشہدان محمد رسول اللہ دو دفعہ علی الصلوٰۃ دو دفعہ علی الفلاح دو دفعہ اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ پھر اس نے اقامت پڑھی وہ بھی اسی طرح اور اس کے آخر میں قد قامت الصلوٰۃ قد قامت الصلوٰۃ کہا یعنی تحقیق نماز کھڑی ہو گئی پس میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس کی خبر دی تو آپ ﷺ نے فرمایا جا بلال کے سامنے اسے بیان کر میں نے بیان کر دیا تو لوگ دوڑے ہوئے آئے مگر کچھ سمجھ نہ سکے اس میں وہ فارغ بھی ہو چکا تھا پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ آئے اور کہنے لگے اگر وہ مجھ سے سبقت نہ لے گیا ہوتا تو میں آپ ﷺ کو بتلاتا کہ میرے ساتھ بھی یہی گزری ہے۔ جو اس کے ساتھ گزری۔ (نصب الراعی ج ۱ ص ۲۷۵)

(۶)..... اکبری اقامت

حدیث نمبر ۴:

حضرت ابو محمد وہ فرماتے ہیں مجھے آنحضرت ﷺ نے اذان و اقامت دو دو مرتبہ سکھائی۔ (مصنف عبدالرزاق ج ۱ ص ۳۵۸)

حدیث نمبر ۵:

عبدالعزیز بن رفیع فرماتے ہیں میں نے ابو محمد وہ کی اذان و اقامت سنی دونوں دو دو مرتبہ تھیں۔ (طحاوی ج ۱ ص ۹۳)

حدیث نمبر ۳:

حضرت ابراہیم فرماتے ہیں حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ کی اذان و اقامت دہری دہری ہوتی تھی۔ (مصنف عبدالرزاق ج ۲ ص ۳۶۲)

حدیث نمبر ۴:

حضرت سید بن غفلہ فرماتے ہیں میں نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو اذان و اقامت کہتے سنانا کی اذان و اقامت دو دو مرتبہ ہوتی تھی۔ (طحاوی ج ۱ ص ۹۳)

حدیث نمبر ۵:

حضرت سعد بن قیس کہتے ہیں بے شک حضرت علی رضی اللہ عنہ اذان و اقامت دو دو مرتبہ کہا کرتے تھے ایک دن ایک مؤذن کو سنا جس نے (اقامت) ایک مرتبہ کہی حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا تو نے دو دو مرتبہ کیوں نہ کہی تیری ماں مرجائے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۳۸)

حدیث نمبر ۶:

ابو اسحاق کہتے ہیں اصحاب علی اور اصحاب عبداللہ بن مسعود سب کے سب اذان اور اقامت دو دو مرتبہ کہا کرتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۳۸)

حدیث نمبر ۷:

حضرت امام سفیان ثوری نے منیٰ میں اذان و اقامت کہی جو دو دو مرتبہ تھی۔ (مصنف عبدالرزاق ج ۱ ص ۳۶۲)

حدیث نمبر ۸:

حضرت علی کا مؤذن اقامت دو دو مرتبہ کہا کرتا تھا۔ (مصنف عبدالرزاق ج ۱ ص ۳۶۳)

(۷)..... پیشاب اور پاخانہ کے وقت قبلہ کی طرف منہ کرنا یا پیٹھ کرنا عمارتوں کے اندر بھی جائز نہیں میدان اور عمارتیں حرمت میں برابر ہیں

عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ الْغَائِطَ فَلَا يَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ وَلَا يُؤَلِّهَا ظَهْرَهُ شَرَفُوا أَوْ غَرَبُوا



حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی ایک قضاے حاجت کے لیے آئے تو نہ وہ قبلہ کی طرف منہ کرے اور نہ اپنی پیٹھ کرے بلکہ مشرق یا مغرب کی طرف منہ کرو۔ (بخاری ج ۸ ص ۲۶ باب لاستقبل القبلة) **تشریح:**

یہ اہل مدینہ کے لیے حکم ہے کیوں کہ مدینہ سے مکہ شمال کی جانب ہے اس لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم (مشرق مغرب والا) مدینہ والوں کو دیا۔ جن مقامات پر قبلہ مشرق یا مغرب میں ہے وہاں مشرق یا مغرب میں بھی قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنا منع ہے کیوں کہ اصل علت احترام قبلہ ہے اور حدیث کے اندر عام حکم ہے۔ میدان اور عمارتوں دونوں کو شامل ہے۔

### (۸)..... تکبیر اللہ اکبر سے کہنی چاہیے

حضرت ابو حیدر رضی اللہ عنہ کی مرفوع حدیث ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز کے لیے کھڑے ہوتے قبلہ کی طرف رخ کرتے اور اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے اور اللہ اکبر کہتے۔ (ابن ماجہ ص ۵۸)

### (۹)..... نماز میں دونوں ہاتھوں کو ناف کے نیچے باندھے

حدیث نمبر ۴:

عن زیاد بن السوائی عن ابی جحيفة عن علی قال ان من السنة فی الصلاة وضع الکف علی الکف تحت السرة.

(مسند احمد ص ۱۱۰، حاشیہ ابو داؤد ص ۱۱۷، تحت باب: وضع الیمنی علی الیسری فی الصلوة)

حضرت زیاد بن زید السوائی روایت کرتے ہیں ابو حنیفہ سے، وہ حضرت علی سے، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہتھیلی کو ہتھیلی پر کھانا ناف کے نیچے سے باندھے۔

حدیث نمبر ۴:

عن علقمة بن وائل بن حجر عن ابيه قال رايت النبی صلی اللہ علیہ

وسلّم يضع یمینه علی شمالہ فی الصلوة تحت السرة. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۹۰، باب وضع الیمین علی الشمال) علقمہ بن وائل بن حجر سے روایت ہے کہ میرے والد نے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا دایاں ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ کے اوپر ناف کے نیچے رکھا۔

حدیث نمبر ۳:

عن ابی هريرة قال من السنة ان يضع الرجل یدہ الیمنی علی الیسری تحت السرة فی الصلاة وبه قال سفیان الثوری، واسحاق وقال اسحاق تحت السرة اقوی فی الحدیث واقرب الی التواضع. (الاوسط فی السنن والاجماع والاختلاف ج ۳ ص ۹۴، حدیث

نمبر ۱۲۹۱ ابن المنذر)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نماز کی سنت دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھنا ہے۔ یہی قول حضرت سفیان ثوری رضی اللہ عنہ اور اسحاق رضی اللہ عنہ کا ہے۔ اور اسحاق بن راہویہ نے فرمایا کہ ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے کی حدیث زیادہ قوی ہے۔ اور تواضع کے بھی زیادہ قریب ہے۔

حدیث نمبر ۴:

اخبرنا ابو الحسن الفضل ببغداد انبا ابو عمرو بن السماک ثنا محمد بن عبيد الله بن المناری ثنا ابو حذيفة ثنا سعيد بن زریب عن ثابت عن انس قال: من اخلاق النبوة تعجيل الافطار وتأخير السحور ووضع یمینک علی شمالک فی الصلوة تحت السرة. (الخلاقیات للبيهقي ج ۱ ص ۲۷، محلی ابن حزم ج ۳ ص ۳۰)

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ تین چیزیں نبوت کے اخلاق میں سے ہیں۔ ① افطار جلدی کرنا، ② حری دیر سے کھانا، ③ اور دوران نماز دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھنا۔

حدیث نمبر ۵:

جابر بن حسان رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے ابو بکر رضی اللہ عنہ سے سنایا ان سے پوچھا کہ نماز میں ہاتھ کی طرح رکھو؟ تو انہوں نے بتایا کہ دائیں ہتھیلی کے اندرونی حصہ کو بائیں ہتھیلی کے بیرونی حصہ پر رکھ کر ناف کے نیچے رکھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۹۱)

حدیث نمبر ۶:

حضرت ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نمازی نماز میں دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۹۱)

حدیث نمبر ۷:

حضرت ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ اپنا دایاں ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھتے تھے۔ امام محمد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں یہی ہمارا مذہب ہے ہم اس کو اختیار کرتے ہیں۔

(کتاب الآثار امام محمد باب الصلاة قاعدةً حديث نمبر ۱۲۱ ص ۲۸)

حدیث نمبر ۸:

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ تین چیزیں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے اخلاق میں سے ہیں۔ ① افطار جلدی کرنا ② سحری دیر سے کھانا ③ ہتھیلی کو ہتھیلی پر ناف کے نیچے رکھنا۔

(منتخب کنز العمال بر مسند احمد ج ۲ ص ۲۵۰)

لہذا فقہ حنفی کا یہ مسئلہ حدیث کے مطابق ہے نہ کہ خلاف۔

(۱۰)..... نابالغ لڑکے کی امامت جائز نہیں

حدیث نمبر ۹:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِمَامُ ضَامِنٌ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا امام ضامن ہے۔ (نابالغ بچہ کسی چیز کا ضامن نہیں بن سکتا) (ابوداؤد ج ۷ ص ۷۷، ترمذی ص ۵۷)

حدیث نمبر ۱۰:

عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ أَبِي سُوَيْدٍ أَقَامَهُ لِلنَّاسِ وَهُوَ غَلَامٌ بِالطَّائِفِ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ يَوْمَهُمْ فَكَتَبَ بِذَلِكَ إِلَى عُمَرَ

يُسَبِّحُهُ فَغَضِبَ عُمَرُ وَكَتَبَ إِلَيْهِ مَا كَانَ نَوْلُكَ أَنْ تُقَدِّمَ لِلنَّاسِ غَلَامًا لَمْ تَجِبْ عَلَيْهِ الْحُدُودُ (مصنف عبدالرزاق ج ۲ ص ۳۹۸)

حضرت عبدالعزیز بن عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ محمد بن سوید نے مجھے لوگوں کے لیے نماز پڑھانے کے لیے کھڑا کر دیا اور یہ ابھی بچے ہی تھے طائف کے اندر یہ رمضان کے مہینہ میں لوگوں کو نماز پڑھاتے تھے تو سوید نے حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کو خط لکھا اور مبارک دی۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ اس پر ناراض ہو گئے اور سوید کو خط لکھا تمہارے لیے مناسب نہیں تھا کہ تم ایک بچے کو نماز پڑھانے کے لیے کھڑا کرتے جس پر حدود واجب نہیں۔

حدیث نمبر ۱۱:

عَنْ عَطَاءٍ قَالَ لَا يَوْمُ الْغُلَامِ الَّذِي لَمْ يَخْلُفْ

(مصنف عبدالرزاق ج ۲ ص ۳۹۸)

حضرت عطاء رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ بچہ جو بالغ نہیں ہوا وہ لوگوں کو امامت نہ کرے۔

(۱۱)..... فرض پڑھنے والا افضل پڑھنے والے کے پیچھے نماز نہ پڑھے

حدیث نمبر ۱۲:

عَنْ مُعَاذِ بْنِ رِفَاعَةَ الزُّرْقِيِّ أَنَّ رَجُلًا مِنْ بَنِي سُلَيْمَةَ يَقَالُ لَهُ سَلِيمُ اتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اَنَا نَظِلُ فِي أَعْمَالِ فَنَاتِي حِينَ نَمْسِي فَنَصِلِي فَيَاتِي مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ فِينَادِي بِالصَّلَاةِ فَنَاتِيهِ فَيَطُولُ عَلَيْنَا فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مُعَاذُ لَا تَكُنْ فَتَانًا اِمَّا أَنْ تَصِلِيَ مَعِيَ وَامَّا أَنْ تَخْفُفَ عَنْ قَوْمِكَ.

حضرت معاذ بن رفاعہ زرقی سے روایت ہے کہ ایک آدمی تھا بنی سلمہ میں جس کو سلمیہ کہتے تھے وہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہنے لگا کہ ہم دن میں کام کرتے ہیں اور شام کو واپس لوٹتے ہیں۔ معاذ بن جبل ہمیں نماز پڑھاتے ہیں تو بہت لمبی نماز پڑھاتے ہیں۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے معاذ کہ تو فتنہ نہ بن۔ تو یا میرے ساتھ نماز پڑھ یا پھر اپنی قوم کو



ہلکی (مختصر) نماز پڑھاؤ۔

یہ حدیث نقل کرنے کے بعد امام طحاوی فرماتے ہیں۔ تو نبی ﷺ کا یہ فرمان حضرت معاذ کو دلالت کرتا ہے کہ یا تو میرے ساتھ نماز پڑھ یا مختصر نماز پڑھایا کر یعنی دو کاموں سے ایک کریں۔ (طحاوی ج ۱ ص ۲۷۸، باب الرجل یصلی الفریضۃ خلف من یصلی تطوعا)

(۱۲)..... سجدہ میں دونوں ہاتھوں اور گھٹنوں کا زمین پر رکھنا

حدیث:

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں سات سات اعضاء (سات ہڈیوں) پر سجدہ کروں پیشانی، بچ ناک، دو ہاتھ، دو گھٹنے، دو پاؤں۔ اور یہی حکم ہے کہ ہم نماز میں پکڑوں اور بالوں کو نہ مسیما کریں۔

(بخاری ج ۱ ص ۱۱۳، مسلم ج ۱ ص ۱۹۳)

(۱۳)..... نماز میں بھول کر کلام کرنے سے بھی نماز باطل ہو جاتی ہے

حدیث نمبر:

عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَةَ قَالَ كُنَّا نَتَكَلَّمُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصَّلَاةِ فَفَزَلْتُ وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَائِلِينَ فَأَمَرْنَا بِالسُّكُوتِ وَنَهَيْنَا عَنِ الْكَلَامِ. (بخاری ج ۱ ص ۱۶۰، مسلم ج ۱ ص ۲۰۳، ترمذی ج ۱ ص ۸۵)

حضرت زید بن ارقم کہتے ہیں کہ ہم لوگ پہلے حضور ﷺ کے زمانہ میں نماز میں کام کرتے تھے۔ پس جب یہ آیت نازل ہوئی ﴿وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَائِلِينَ﴾ تو ہم کو خاموش رہنے کا حکم دیا گیا اور ہر قسم کے کلام سے منع کر دیا گیا۔

حدیث نمبر:

عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ السُّلَمِيِّ قَالَ بَيْنَا أَنَا أَصَلُّ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ عَطَسَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ فَقُلْتُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ فَرَمَانِي الْقَوْمُ بِأَبْصَارِهِمْ فَقُلْتُ وَاتَّكَلَأَ أَمِيَاءُ مَا شَأْنُكُمْ تَنْظُرُونَ إِلَيَّ فَجَعَلُوا يُضْرِبُونَ بِأَيْدِيهِمْ عَلَى أَفْخَادِهِمْ فَلَمَّا رَأَيْنَهُمْ يَضْمِنُونَنِي لَجِئْتُ سَكَنًا فَلَمَّا صَلَّيْتُ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَانِي قِيَابِي هُوَ وَأَمِنِي مَا رَأَيْتُ مُعَلِّمًا قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ أَحْسَنَ تَعْلِيمًا مِنْهُ قَوْلَ اللَّهِ مَا كَهَرَنِي وَلَا ضَرَبَنِي وَلَا شَتَمَنِي قَالَ إِنَّ هَذِهِ الصَّلَاةُ لَا يَصْلُحُ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ كَلَامِ النَّاسِ إِنَّمَا هُوَ التَّسْبِيحُ وَالتَّكْبِيرُ وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ. (مسلم ج ۲ ص ۴۰۳، باب تحريم الكلام في الصلوة)

حضرت معاویہ بن حکم سلمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز میں شریک تھا کہ جماعت میں کسی شخص کو چھبک آئی میں نے کہا ”یرحمک اللہ“ لوگوں نے مجھے گھورنا شروع کر دیا، میں نے کہا کاش یہ کہ میں مر چکا ہوتا تم مجھے کیوں گھور رہے ہو۔ یہ سن کر انہوں نے اپنی رانوں پر ہاتھ مارنا شروع کر دیا جب میں نے مجھے ہاتھوں سے خاموش کرانا چاہتے ہیں میں خاموش ہو گیا، رسول اللہ ﷺ پر میرے ماں باپ فدا ہوں میں نے آپ سے پہلے اور آپ کے بعد آپ سے بہتر کوئی سمجھانے والا نہیں دیکھا۔ خدا کی قسم آپ ﷺ نے نہ مجھے جھڑکا نہ برا بھلا کہنا مارا۔ نماز سے فارغ ہونے کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا: نماز میں باتیں نہیں کرنی چاہئیں۔ نماز میں صرف تسبیح تکبیر اور تلاوت کرنی چاہیے۔

(۱۴)..... مسئلہ عمل کثیر یعنی نماز میں تین قدم پے در پے چلنے سے

نماز باطل ہو جاتی ہے

دوران نماز بے ہودہ افعال اور کثیر حرکات ایسی آفت ہے کہ جس سے بہت ہی کم نمازی محفوظ رہے ہوں گے کیوں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے اس حکم کی تعمیل نہیں کرتے جس میں کہا گیا ہے:

﴿وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَائِلِينَ﴾ (البقرہ: ۲۳۸)

”(نماز کی حالت میں) اللہ تعالیٰ کے سامنے باادب کھڑے ہوا کرو۔“

اور وہ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد گرامی پر کان نہیں دھرتے جس میں بتایا گیا ہے کہ:

﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ۝ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ۝﴾ (المؤمنون: ۱-۲)

”یقیناً ایسے مومنوں نے نجات حاصل کر لی۔ جو اپنی نمازوں میں خشوع کرتے ہیں۔“

یعنی ظاہری اعضاء اور دل کی یکسوئی سے نماز میں توجہ کرتے ہیں۔“

دوران نماز ان کے دل میں خوف و ہیبت طاری ہوتا ہے اور ان کے ظاہری اعضا بھی پرسکون ہوتے ہیں، وہ نہ تو دائی و غیرہ سے کھیلنے اور نہ ادھر ادھر جھانکنے میں بلکہ ان پر خوف و خشیت کی ایسی کیفیت طاری ہوتی ہے جیسے عام طور پر کسی بادشاہ یا کسی بڑے شخص کے سامنے پیش ہونے سے ہوتی ہے۔

نبی کریم ﷺ سے پوچھا گیا کہ اگر زمین ہموار نہ ہونے کی وجہ سے سجدہ کرنے میں دقت پیش آئے تو سجدہ کی خاطر پیشانی رکھنے کے لیے مٹی کو برابر کیا جاسکتا ہے؟ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

لَا تَمَسُّهُ وَأَنْتَ تُصَلِّي فَإِنْ كُنْتَ لَا بُدَّ فَاعِلًا فَوَاحِدَةً تَسْبِيَةِ الْحَصَى  
(ابوداؤد، ج ۱ ص ۵۸۱۔ صحیح الجامع الصغیر البانی، حدیث نمبر ۴۳۵۲۔ اس حدیث کی اصل صحیح مسلم میں بھی موجود ہے)

”دوران نمازی وغیرہ کو سیدھا نہ کرو اگر بہت ہی ضروری ہو تو صرف ایک مرتبہ کنکریاں برابر کر سکتے ہو (تا کہ پیشانی رکھنے کے لیے جگہ ہموار ہو جائے)“

علماء کرام نے ذکر کیا ہے کہ نماز میں بلا ضرورت مسلسل حرکات کرنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے، جو لوگ دوران نماز بے مقصد حرکات کرتے ہیں کبھی ناامد دیکھتے ہیں کبھی کپڑوں کو ٹھیک کرتے ہیں، کبھی انگلی ناک میں ڈالتے ہیں، کبھی اپنی نگاہ کو دائیں بائیں گھماتے ہیں اور پرہیز دیکھتے ہیں۔

اور ان کے دل میں اللہ تعالیٰ کا ڈر پیدا نہیں ہوتا کہ ان کی اس کی حرکت کی وجہ سے کہیں ان کی بینائی نہ اچک لی جائے یا شیطان موقع پا کر ان کی نماز کا کچھ حصہ لوٹ کر نہ لے جائے۔ آج کل ایک نئی دباؤ موبائل فون کی شکل میں چل نکلی ہے جو کہ تقریباً ہر نمازی کی جیب میں ہوتا ہے اور دوران نماز اکثر نمازی حضرات موبائل فون کی تیل ہونے پر اس کو جیب میں نکال کر نمبر دیکھتے اور پھر اس کو جیب میں رکھ لیتے ہیں، جب کہ ہونا تو یہ چاہیے کہ جب نماز کے لیے آئیں تو اس کو بند کر دیں اور اگر کوئی شخص بھول چاہے کہ دوران نماز کے دوران تیل ہو جائے تو اس کو چاہیے کہ اس کو فوراً بند کر دے، اگر وہ تیل کرنے والے کا نام اور نمبر دیکھنے میں

مصروف ہو گیا جیسا کہ عام لوگوں کا وہ طیرہ ہے تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی، کیوں کہ یہ ایک لغو کام ہے اور اللہ تعالیٰ نے سورہ مومنوں میں فلاح پانے والوں کی دوسری صفت یہ بیان فرمائی کہ وہ لغویات سے بچتے ہیں اور یہ بھی لغویات میں سے ہے، اگرچہ یہ ایک ضرورت ہے مگر جو چیز نماز میں خلل کا باعث بنے تو وہ نماز کو ضائع کرنے کا ایک سبب ہے اور اسی طرح اگر مسجد میں سامنے کی دیوار پر کوئی اشتہار یا کعبۃ اللہ یا مسجد نبوی کی تصاویر ہوں یا دیواروں پر نقش نگاری ہو تو ایسی تمام چیزیں نماز میں کوئی تاہی کا سبب بن سکتی ہیں، لہذا ہر نمازی کو اور خاص طور پر ائمہ و خطباء حضرات کو اس طرف خاص توجہ دینا چاہیے۔

(۱۵)..... امامت کے لائق وہ شخص ہے جو زیادہ علم والا ہو

حدیث:

امام بخاری رحمہ اللہ نے ایک لمبی حدیث نقل کی ہے جس میں آتا ہے کہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے کہا آنحضرت ﷺ بیمار ہو گئے اور آپ ﷺ کی بیماری شدید ہو گئی۔ آپ ﷺ نے فرمایا ابوبکر کو حکم دو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائے۔ الحدیث

(بخاری ج ۱ ص ۹۳۔ و مسلم ج ۱ ص ۱۹۷ باب اهل العلم والفضل احق بالامامة)  
اس حدیث سے ثابت ہوا کہ آنحضرت ﷺ نے مرض وفات میں امامت حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے سپرد فرمائی۔ حالانکہ صحابہ میں حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سب سے بڑے قاری تھے۔

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کے قاری ہونے کا ثبوت ملاحظہ فرمائیں:

روایت ہے انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سب سے زیادہ رحم کرنے والے میری امت پر ابوبکر ہیں یعنی نرم دل اور سب سے زیادہ سخت اللہ کے کام کو بجا لانے میں عمر اور سب سے زیادہ سچا عثمان بن عفان اور سب سے زیادہ حلال و حرام سے واقف معاذ بن جبل اور سب سے زیادہ فرائض جاننے والے زید بن ثابت اور سب سے زیادہ قرأت جاننے والے ابی بن کعب اور ہر امت کا ایک امین ہے اور اس امت کا امین ابو عبیدہ بن جراح ہیں۔ (ترمذی، ابواب المناقب، باب مناقب معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ، ج ۲ ص ۲۳۳)  
امام بخاری رحمہ اللہ نے جو باب قائم کیا ہے اس سے بھی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی تائید ہوتی ہے۔



## (۱۶)..... غلام کی امامت مکروہ ہے

اس مسئلہ میں محدثین اور ائمہ کرام کا اختلاف ہے کہ غلام امامت کر سکتا ہے یا نہیں۔ بعض فرماتے ہیں کہ کر سکتا ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ چند شرائط کے ساتھ کر سکتا ہے۔ احناف کہتے ہیں کہ مکروہ تنزیہی ہے اگر کوئی غلام کے پیچھے نماز پڑھے تو ہو جاتی ہے۔ علمائے کرام کے اس اختلاف کی اصل وجہ احادیث مبارکہ میں اختلاف ہے جن احادیث میں امام کی صفات کا ذکر آیا ہے۔ ان میں سے چند احادیث ہم یہاں نقل کرتے ہیں۔

**حدیث نمبر ۱:**

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب نماز کا وقت آجائے تو تم میں سے ایک شخص اذان پکارے اور تم میں سے زیادہ قرآن پڑھنے والا امامت کرے۔ (مصالح ص ۷۶)

اس حدیث میں اقراء کا ذکر ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا یہ مسلک ہے۔

**حدیث نمبر ۲:**

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے کہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہو گئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیماری شدید ہو گئی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابو بکر کو حکم دو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائے۔ (بخاری ج ۱ ص ۹۳، مسلم ج ۱ ص ۱۷۹)

اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرض و فاقہ میں سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو امامت پر فدا فرمائی۔ حالانکہ سیدنا ابی بن کعب رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کے مطابق زیادہ اقراء تھے۔ جیسا کہ حدیث میں ہے واقروھم ابی بن کعب (ترمذی جلد ۲ ص ۲۴۲) ظاہر ہے کہ یہاں سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے بجائے سیدنا ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کو امام بناتے کیوں کہ وہ زیادہ قاری تھے مگر ایسا نہیں ہوا۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ اس حدیث کے پیش نظر افتد کو اقراء پر مقدم رکھتے ہیں۔ امام بخاری رحمہ اللہ کا مسلک بھی یہی ہے جیسا کہ آپ نے بخاری شریف میں باب قائم کیا ہے۔

أَهْلُ الْعِلْمِ وَالْفَضْلِ أَحَقُّ بِالْإِمَامَةِ یعنی امامت کے زیادہ حق دار علم اور فضل والے

حضرات ہیں۔ پھر اس باب کے تحت وہ مرض الوفا میں سیدنا ابو بکر رضی اللہ عنہ کو امام بنانے والی حدیث لائے۔ امام نووی شافعی فرماتے ہیں، امام مالک امام شافعی اور ان کے اصحاب کہتے ہیں کہ امامت کے لیے زیادہ فقاہت رکھنے والا مقدم ہے۔ زیادہ تجوید سے پڑھنے والے سے۔ (نووی شرح مسلم جلد ۱ ص ۲۳۶)

**حدیث نمبر ۳:**

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے میں سے بہترین لوگوں کو امام بنایا کرو کیوں کہ وہ تمہارے اور خدا کے درمیان وکیل اور نمائندے ہوتے ہیں۔ (دارقطنی ج ۱ ص ۳۳۶)

**حدیث نمبر ۴:**

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم چاہتے ہو کہ تمہاری نمازیں قبول ہوں تو اچھے اور پرہیزگار لوگوں کو امام بناؤ۔ (دارقطنی ج ۱ ص ۳۳۶)

**حدیث نمبر ۵:**

مسلم میں ایک حدیث آتی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قوم کا امام وہ شخص ہو جو سب سے قرآن اچھا پڑھتا ہو اور اگر قرآن کے پڑھنے میں سب برابر ہوں تو وہ شخص امام بنے جو سنت کو سب سے زیادہ جانتا ہو اگر علم میں بھی سب برابر ہوں تو وہ شخص امام بنے کا زیادہ استحقاق رکھتا ہے جس نے ہجرت پہلے کی ہو اگر ہجرت میں سارے برابر ہوں تو پھر وہ نماز پڑھا جو اسلام پہلے لایا ہو۔ اور ایک روایت میں اسلام کی بجائے سن کا ذکر ہے۔ (یعنی جس کی عمر زیادہ ہو۔) (مسلم ج ۱ ص ۲۳۶)

**حدیث نمبر ۶:**

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین قسم کے لوگ ایسے ہیں جن کی نماز مقبول نہیں ہوتی، ان میں ایک وہ امام ہے جو کسی قوم کا امام ہو اور وہ لوگ اس کو ناپسند کرتے ہوں۔ دوسری وہ عورت جس سے اس کا خاندان ناسخ ہو (بکسیر کی شرعی مذکر کے اگر عورت خاندان کو ناسخ کرے) تیسرے وہ دو مسلمان جو باہم ریش رکھتے ہوں اور تین دن سے زیادہ سلام کلام وغیرہ ترک کر دیں۔ (ابوداؤد ص ۷، مصالح ج ۱ ص ۷۸)

حدیث نمبر ۷:

عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین آدمیوں کی نماز قبول نہیں ہوتی۔ ایک اس شخص کی نماز قبول نہیں ہوتی جو ایسے لوگوں کو نماز پڑھاتا ہے جو اسے ناپسند کرتے ہیں۔ (ابن ماجہ ص ۶۸)

حدیث نمبر ۸:

حضرت حماد کہتے ہیں میں نے حضرت ابراہیم نخعی رحمہ اللہ سے دریافت کیا کہ ولد الزنا اور اعرابی (دیہاتی) اور غلام اور دینا کے بارہ میں کہ یہ امامت کرا سکتے ہیں؟ تو انہوں نے جواب دیا ہاں بشرطیکہ وہ اچھی طرح نماز قائم کر سکتے ہوں۔

(مصنف عبدالرزاق ج ۲ ص ۲۹۷، کتاب الآثار مترجم ص ۸۷ حدیث نمبر ۹۲، مسند امام اعظم مترجم ص ۱۵۶، جامع المسانید ج ۱ ص ۵۵۲، ۵۳۶)

امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں اگر یہ لوگ علم رکھتے ہوں نماز کے احکام و مسائل سے واقف ہوں تو ہم بھی یہی کہتے ہیں اور یہی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے۔

(کتاب الآثار مترجم ص ۱۸۷ ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۱۶، سنن الکبریٰ بیہقی ج ۳ ص ۸۶، شرح النج ج ۳ ص ۴۰۰)

امامت سے متعلق مختلف روایات آپ نے دیکھ لی ہیں ان کے علاوہ بھی روایات موجود ہیں۔ ان جیسی روایات کی وجہ سے بعض فقہائے احناف نے غلام کی امامت کو مکروہ کہا ہے۔ علامہ مرغینانی صاحب ہدایہ نے لکھا ہے۔

غلام کو امام بنانا مکروہ ہے کیوں کہ وہ احکام نماز کی تعلیم کے لیے فارغ نہیں ہوتا۔ (ہدایہ اولین ص ۱۰۱)

یہاں پر مکروہ سے مراد مکروہ تہذیبی ہے جیسا کہ علامہ عینی نے کہا ہے۔ علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ غلام کی امامت مکروہ تہذیبی ہے کیوں کہ وہ اپنے مولیٰ کی خدمت میں مشغول رہتا ہے۔ المصنوع میں مذکور ہے کہ غلام کی امامت جائز ہے اور اس کے غیر امامت مستحب ہے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ آزاد اس سے اولیٰ ہے کیوں کہ

امامت بہت عظیم منصب ہے اور آزاد اس سے زیادہ لائق ہے۔

(عمدة القاری شرح صحیح البخاری ج ۵ ص ۳۲۹)

یہاں پر یہ یاد رہے کہ احناف کے ہاں مکروہ تہذیبی بھی ایسے غلام کی امامت ہے جو قاری یا عالم وغیرہ نہ ہو جو غلام قاری ہو اور نماز کے مسائل وغیرہ جانتا ہو تو ایسے غلام کی امامت جائز ہے جیسا کہ حدیث میں آتا ہے۔ مکروہ تہذیبی کہنے کی ایک وجہ تو صاحب ہدایہ نے لکھ دی ہے کہ غلام اپنے آقا کی خدمت میں ہوتا ہے۔ اس کی اجازت کے بغیر علم وغیرہ حاصل نہیں کر سکتا اور نماز پڑھانے کے لیے علم کی ضرورت ہوتی ہے جب علم بھی نہیں تو نماز کس طرح پڑھائے گا۔ اور اہل علم حضرات اس کے پیچھے نماز پڑھنے کو پسند نہیں کریں گے۔ اور جس کو نمازی پسند نہ کریں اس کو نماز پڑھانے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا ہے۔ اس وجہ سے مکروہ ہے۔ دوسری وجہ آزاد اور غلام کا فرق بھی ہے۔ جس کی وجہ سے آزاد اس غلام کے پیچھے نماز پڑھنے کو عار محسوس کریں گے۔

(۱۷)..... جو شخص کہ بے وضو ہو ارکوع میں یا سجود میں تو وضو کرے اور بنا کرے

حدیث نمبر ۱:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جسے نماز میں تے بکیر، یا مذی آجائے وہ لہو کر وضو کرے اور جہاں سے نماز کو چھوڑا تھا وہیں سے شروع کروںے لیکن اس درمیان میں کلام نہ کرے۔

(سنن ابن ماجہ ص ۸۷ کتاب الصلوٰۃ باب ما جاء فی البناء علی الصلوٰۃ ۲)

حدیث نمبر ۲:

حضرت نافع رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی جب کبیر بچہ کی نماز چھوڑ کر وضو کرتے پھر واپس آ کر باقی نماز کو پڑھتے اور کلام نہیں کرتے تھے۔

(موطا امام مالک ص ۲۷ کتاب الطہارۃ باب ما جاء فی الرعاف)



حدیث نمبر ۳:

امام مالک کو یہ بات پہنچی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی جب کبیر پھوٹی تو باہر جا کر خون کو دھو لیے اور واپس لوٹے پر پڑھی ہوئی نماز کے علاوہ نماز پڑھ لیتے۔

(موطا امام مالک ص ۲۷ کتاب الطہارۃ باب ما جاء فی الرعاف)

حدیث نمبر ۴:

یزید بن عبداللہ بن قیس لیش نے سعید بن مسیب کو دیکھا کہ نماز میں ان کی کبیر پھوٹ نکلی تو وہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا زوجہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حجرے میں گئے۔ انہیں پانی دیا گیا تو انہوں نے وضو کیا پھر واپس آ کر پڑھی ہوئی کے علاوہ باقی نماز پڑھی۔

(موطا امام مالک ص ۸ کتاب الطہارۃ باب ما جاء فی الرعاف)

ان روایات و آثار کے علاوہ ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں حضرت ابو بکر، عمر، علی، ابن مسعود، ابن عمر اور سلمان فارسی رضی اللہ عنہم کے آثار بھی ان آثار سے ملتے جلتے نقل کیے ہیں۔

(دیکھئے: مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۹۳، ۱۹۵، ۱۹۶)

حنفیہ نے ان احادیث کی وجہ سے بناء کا جواز ثابت کیا ہے۔ اور دوسری قسم کی روایات سے استیناف کا انتخاب تسلیم کیا ہے پہلی روایات بیان جواز کے لیے ہیں اور دوسری بیان انتخاب کے لیے۔ اس تقریر کے مطابق دونوں قسم کی روایات میں تطبیق ہو جاتی ہے اور دونوں پر عمل بھی ہو سکتا ہے۔

(۱۸)..... نماز میں ہاتھ کے ساتھ اشارہ سے بھی سلام کرنا منع ہے

حدیث نمبر ۱:

عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا لِي أَرَاكُمْ رَافِعِي أَيْدِيَكُمْ كَأَنَّهَا أَذْنَابُ خَيْلٍ شَمْسٍ اشْكُونَا فِي الصَّلَاةِ. (مسلم ج ۱ ص ۱۸۱، باب الامر بالسكون في الصلوة)

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا ہے مجھ کے میں دیکھتا ہوں تمہیں نماز میں ہاتھ اٹھاتے ہوئے گویا کہ وہ سرکش گھوڑوں کی ڈن میں ہیں۔ نماز میں سکون اختیار کرو۔

حدیث نمبر ۲:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَيَرُدُّ عَلَيْنَا فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ سَلَّمْنَا عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدِّ عَلَيْنَا وَقَالَ إِنَّ فِي الصَّلَاةِ شُعْلًا

(بخاری، ج ۱ ص ۱۶۲، باب لا يرد السلام في الصلوة. و مسلم ج ۱ ص ۲۰۳، باب

تحريم الكلام في الصلوة)

حضرت عبداللہ سے روایت ہے کہ میں نبی ﷺ پر سلام کہتا تھا اور آپ ﷺ نماز کی حالت میں ہوتے تو آپ ﷺ مجھے سلام کا جواب دیتے جب ہم واپس لوٹے (حشر سے) تو میں نے آپ ﷺ کو سلام کیا تو آپ ﷺ نے مجھے جواب نہ دیا اور آپ ﷺ نے (نماز سے فارغ ہونے کے بعد) فرمایا کہ بے شک نماز میں معروفت ہے۔

(۱۹)..... رمضان کے سوا اور تمام برس میں جماعت کے ساتھ وتر

نہ پڑھے

ہدایہ میں ہے وَلَا يُصَلِّي الْوَيْلِيُّ بِجَمَاعَةٍ فِي غَيْرِ شَهْرِ رَمَضَانَ اِجْمَاعٍ الْمُنْيَلِيِّينَ.

اور ماہ رمضان کے علاوہ میں وتر باجماعت نہ پڑھے۔ اس پر مسلمانوں کا اجماع ہے۔

(احسن الہدایہ ترجمہ و شرح ہدایہ جلد ۲ ص ۲۳۱ فصل فی قیام رمضان)

مسئلہ کی وضاحت:

صورت مسئلہ تو بالکل واضح ہے کہ ماہ رمضان کے علاوہ میں جماعت کے ساتھ وتر نہ پڑھی جائے۔ کیوں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صرف ماہ رمضان میں باجماعت وتر پڑھائی تھی۔ اور اس کے علاوہ میں چوں کہ باجماعت وتر پڑھنا ثابت نہیں ہے اس لیے غیر رمضان میں باجماعت وتر پڑھنا خلاف اولیٰ ہے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام رضی اللہ عنہم، تابعین و تبع تابعین رضی اللہ عنہم اور سلف صالحین سے

ماہ رمضان کے علاوہ وتر جماعت سے پڑھنا ثابت نہیں۔ جس طرح نماز پنجگانہ یعنی فرض نمازوں کے لیے جماعت ہوتی ہے۔ جمعہ المبارک، عید الفطر، عید الاضحیٰ وغیرہ کے لیے جماعت ہوتی ہے اور قرآن و سنت اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے ان نمازوں کی جماعت کا ثبوت کتب احادیث میں ملتا ہے اس طرح کا ثبوت وتر کی جماعت کا غیر رمضان میں نہیں ملتا۔ جس طرح تراویح کی جماعت صرف رمضان سے خاص ہے، رمضان کے علاوہ تراویح کی جماعت نہیں ہوتی اسی طرح وتر ہیں۔ یہ ایک الگ نماز ہے جو واجب ہے اور رات کے آخری حصہ میں اس کو نماز تہجد کے بعد بغیر جماعت کے گھر پر پڑھا جاتا ہے۔ صرف رمضان کے مہینے میں نماز تراویح کے بعد اس کو جماعت کے ساتھ پڑھنا سلف سے ثابت ہے۔ جس کو صاحب ہدایہ نے اجماع سے تعبیر کیا ہے۔

(۲۰)..... امام جمعہ کے دن منبر پر خطبہ بیٹھ کر پڑھے یا بے وضو

پڑھے تو جائز ہے

ہدایہ کی مکمل عبارت کا ترجمہ اس طرح ہے:

اور خطیب یا وضو ہو کر اور کھڑے ہو کر خطبہ دے کیوں کہ اس میں توارث کے ساتھ قیام منقول ہے پھر خطبہ نماز کی شرط ہے لہذا اذان کی طرح اس میں بھی طہارت شرط ہوگی اور اگر کسی نے بیٹھ کر یا بے وضو خطبہ دے دیا تو جائز ہے۔ اس لیے کہ مقصود حاصل ہے۔ البتہ مخالفت توارث کی وجہ سے اور خطبہ اور نماز کے مابین فصل کی وجہ سے ایسا کرنا مکروہ ہے۔

ناظرین ہدایہ کی مکمل عبارت آپ نے ملاحظہ فرمائی۔ فقہ حنفی میں یا وضو اور کھڑے ہو کر خطبہ دینے ہی کا ذکر ہے۔ اور اس کے خلاف کرنے کو مکروہ لکھا ہے۔ ہاں اگر کسی نے اس کے خلاف کیا تو پھر کیا حکم ہے ایسا خطبہ ادا ہوا کہ نہیں؟ ہمارے ہاں کراہت کے ساتھ خطبہ ادا ہو جائے گا کیوں کہ قرآن و سنت میں ایسا کوئی صریح حکم موجود نہیں، جس سے یہ ثابت ہوتا کہ بیٹھ کر جو خطبہ دیا وہ ادا نہیں ہوا۔

علامہ ابن حجر عسقلانی الشافعی رحمہ اللہ نے فتح الباری شرح صحیح بخاری میں فرمایا کہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ جب بہت بوڑھے اور کمزور ہو گئے تو پہلا خطبہ بیٹھ کر پڑھتے تھے اور دوسرا خطبہ

کھڑے ہو کر۔ نیز حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ بھی دوران خطبہ میں تھک کر بیٹھ جاتے تھے کچھ دیر بیٹھ کر خطبہ دیتے پھر کھڑے ہو جاتے ان دونوں بزرگوں کے عمل مجبوراً تھے۔ ابن حجر عسقلانی شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک۔

جب یہ عمل صحابہ رضی اللہ عنہم سے ثابت ہو گیا تو پھر ناجائز کیسے کہیں۔

(۲۱)..... جمعہ کے دن منبر پر کھڑا ہو کر اگر فقط ذکر اللہ یعنی سبحان

اللہ یا اللہ اکبر خطبہ کی جگہ کہہ دے تو بس کافی اور جائز ہے۔ دو خطبہ پڑھنے کی کچھ حاجت نہیں

خطبہ جمعہ کا حکم:

فقہ حنفی میں خطبہ جمعہ المبارک سے متعلق مسائل:

نمبر ۱: جمعہ کے لیے خطبے دو پڑھے جائیں۔

نمبر ۲: خطبہ میں قرآن کریم کی آیت بھی تلاوت کی جائے۔

نمبر ۳: خطبے میں وعظ و نصیحت کے الفاظ بھی ہوں۔

نمبر ۴: خطبہ نہ بہت دراز ہو نہ بہت مختصر۔

نمبر ۵: دو خطبوں کے درمیان منبر پر بیٹھ کر فاصلہ کرے۔

نمبر ۶: دونوں خطبے عربی زبان میں ہوں۔

نمبر ۷: خطبہ کے دوران کسی قسم کا کلام نہ کرے۔

نمبر ۸: خطبہ کے دوران کسی قسم کی نماز نہ پڑھے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح جلد دوم)

اس مسئلہ میں فقہ حنفی میں عمل امام ابو یوسف اور امام محمد کے قول پر ہے۔

حضرت امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور حضرت امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ طویل ذکر اور پند و نصیحت کہ جسے عرف عام میں خطبہ کہا جاتا ہے ضروری ہے۔ محض سبحان اللہ یا الحمد للہ کہہ لینا خطبہ نہیں کہا جاسکتا۔ (مظاہر حق شرح مشکوٰۃ ص ۹۰ جلد ۱)

غایہ السعایہ شرح ہدایہ ج ۳ ص ۲۲۱ میں ہے:



خطبہ میں دو چیزیں فرض ہیں اور باقی سنن وآداب۔  
 پہلا فرض یہ ہے کہ خطبہ نماز سے پہلے اور زوال کے بعد ہو، اگر زوال سے پیشتر یا نماز کے بعد پڑھا تو جائز نہ ہوگا۔

دوم یہ کہ خطبہ میں اللہ کا ذکر ہو۔

خطبہ میں تقریباً پندرہ سنتیں ہیں۔

(۱) طہارت کا ہونا۔

(۲) بحالت قیام ہونا۔

(۳) دو خطبوں کے درمیان ایک بیٹھک کا ہونا۔

(۴) اتنی آواز سے پڑھنا کہ قوم سن لے۔

(۵) الحمد للہ سے شروع کرنا۔

(۶) شہادتین کو ادا کرنا۔

(۷) درود پڑھنا۔

(۸) وعظ و نصیحت کرنا۔

(۹) قرآن کریم کی کم از کم ایک آیت یا تین چھوٹی آیتیں پڑھنا وغیرہ۔

ان حوالہ جات سے فقہ حنفی کا نظریہ اچھی طرح معلوم ہو گیا ہوگا۔ فقہ حنفی میں دو خطبوں کا سنت ہونا بھی ثابت ہو گیا۔ اور حنفی مذہب میں جس قول پر عمل ہے وہ بھی واضح ہو گیا۔ فقہ حنفی کا مسئلہ حدیث کے بالکل مطابق ہے نہ کہ خلاف۔

(۲۲)..... خطبہ کے دوران تحیۃ المسجد پڑھنا جائز نہیں

حدیث:

طبرانی کبیر میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا:

((إذا دخل أحدكم المسجد والامام على المنبر فلا صلوة ولا كلام

حتى يفرغ الامام))

جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں اس وقت داخل ہو جب کہ امام ممبر پر ہو تو نماز کلام نہیں جب تک امام فارغ نہ ہو جائے۔ (بحوالہ مجمع الزوائد ج ۲ ص ۱۸۴)

(۲۳)..... نماز عید میں چھ تکبیریں زائد ہیں پہلی رکعت میں تکبیر

اولیٰ کے بعد اور دوسری رکعت میں قرأت کے بعد

حدیث نمبر:

عن علقمة والأسود بن يزيد ان بن مسعود كان يكبر في العیدین تسعا

تسعا أربعا قبل القراءة ثم كبر فركع وفي الثانية يقرأ فإذا فرغ كبر أربعا

ثم ركع. (مصنف عبد الرزاق ج ۳ ص ۲۹۳، باب التكبير في الصلوة يوم العيد)

حضرت علقمہ اور اسود سے روایت ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ عید میں (عید الاضحیٰ

والفطر) میں نو تکبیریں کہتے تھے چار تکبیریں کہتے قرأت سے پہلے پھر ایک تکبیر کہتے اور

رکوع کرتے، پھر کھڑے ہو جاتے۔ دوسری رکعت میں قرأت کرتے۔ پس جب قرأت

سے فارغ ہوتے تو چار تکبیریں کہتے پھر رکوع کرتے۔

(۲۴)..... میت کے بالوں کو نہ گنگھا کیا جائے اور نہ اس کی داڑھی کو

ہدایہ میں ہے:

اور میت کے بال اور اس کی داڑھی میں گنگھی نہ کی جائے اور نہ اس کے ناخن کاٹے

جائیں اور نہ اس کے بال کاٹے جائیں۔ اس لیے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا ارشاد گرامی ہے

کہ اگر خریکوں تم لوگ اپنے مردے کی پیشانی کھینچے ہو۔

اور اس لیے بھی کہ یہ چیزیں زینت کے لیے ہیں اور میت تو ان چیزوں سے بے نیاز ہو

چکی ہے البتہ زندہ شخص میں یہ عمل نفاق کے لیے ہے۔ کیوں کہ بال کے نیچے میل جمع ہو

جاتا ہے اور یہ عقیدہ کرنے کی طرح ہو گیا۔

(احسن الہدایہ ترجمہ و شرح ہدایہ ج ۲ ص ۴۰۰، ۴۰۱)

صاحب ہدایہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی جس حدیث کا ذکر کیا ہے وہ یہ ہے۔

محمد قال اخبرنا ابو حنیفہ عن حماد عن ابراهيم ان عائشة ام المؤمنين رضی اللہ عنہا رأت میتاً یسرح رأسه فقالت: علام تنصون میتکم، قال محمد: وبہ نأخذ لا نری ان یسرح رأس المیت ولا یؤخذ من شعره ولا یقلع اظفاره وهو قول ابی حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ.

(کتاب الآثار مترجم ص ۱۷۰، حدیث نمبر ۲۲۷، جامع المسانید جلد نمبر ۱ ص ۵۵۷، حدیث نمبر ۷۶۲، کتاب الآثار امام ابی یوسف حدیث نمبر ۷۸، مصنف عبدالرزاق حدیث نمبر ۶۲۲۲، سنن الکبریٰ جلد نمبر ۳ ص ۳۹۰، کتاب الجنائز باب المریض یاخذ من اظفاره وعانته)

امام محمد رحمہ اللہ کہتے ہیں ہمیں خبر دی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے، امام حنیفہ رحمہ اللہ حماد رحمہ اللہ سے اور حماد رحمہ اللہ نے ابراہیم غنی رحمہ اللہ سے۔ ابراہیم رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ امام المؤمنین حضرت عائشہ رحمہا اللہ نے ایک مردہ عورت کو دیکھا کہ لوگ اس کے بالوں میں کھنکھی کر رہے ہیں۔ تو آپ رحمہا اللہ نے فرمایا تم لوگ کس کے لیے اپنے مردے کی پیشانی پکڑ کر کھینچتے ہو۔

امام محمد رحمہ اللہ نے فرمایا ہم اسی ہی اختیار کرتے ہیں۔ یہ مناسب نہیں سمجھتے کہ اس کی مانگ نکالی جائے یا اس کے بال یا ناخن کاٹے جائیں یہی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے۔

ابو سعید قاسم کہتے ہیں کہ لفظ تنصون نصوت الرجل انصوه نصوا سے ماخوذ ہے بمعنی پیشانی پکڑ کر کھینچنا، پس حضرت عائشہ رحمہا اللہ نے اس فعل کو مردہ ہونے میں ایسا کر دیا جیسے کسی کی پیشانی پکڑ کر کھینچا جائے۔ پھر یوں بھی کہ مذکورہ چیزیں برائے زینت ہوتی ہیں اور مردہ ان تمام چیزوں سے مستغنی ہو چکا۔ (غایۃ السعایہ جلد نمبر ۳ ص ۳۱۸)

(۲۵)..... میت کو کفن میں کرتے دینا

ہدایہ میں ہے:

سنت یہ ہے کہ کفنایا جائے مرد کو تین کپڑوں میں یعنی ازار، قمیص، اور لفافہ میں، کیوں کہ مردی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مولیٰ کے تین سفید کپڑوں میں کفنایا گیا۔

(غایۃ السعایہ شرح ہدایہ ج ۳ ص ۳۱۹)

اس کی شرح میں مفتی عبدالحلیم قاسمی بتوی لکھتے ہیں:

اور مرد وہ اس کے لیے تین کپڑے کفن مسنون ہیں۔ ① ازار، ② قمیص، ③ لفافہ۔ ازار سے پیر تک ہوگا۔ قمیص بغیر سلی ہوئی اور بغیر آستین وکلی کی ہوگی۔ اور ایک لفافہ ہوگا جو سر سے پیر تک اوپر سے لپیٹا جائے گا۔ (احسن الہدایہ ج ۳ ص ۲۰۲)

اس عبارت میں تین کپڑوں کا ذکر آیا ہے ان کی کچھ وضاحت کی جاتی ہے۔ ①..... ازار: اس کا مطلب ہے کہ نچلے دھڑ کا لباس۔ یعنی تہبند۔ آپ یہ سمجھ لیں کہ ازار جو ہے وہ تہبند کے قائم مقام ہے۔

②..... قمیص: لفظ قمیص تو معروف ہے مگر یہاں قمیص سے ایسی قمیص مراد ہے جو بغیر سلی ہوئی ہو اور بغیر آستین و بغیر کلی وغیرہ ہو۔ جس کو کفنی اور لفنی بھی کہتے ہیں۔

ایک شبہ اور اس کا ازالہ:

بعض حضرات کہتے ہیں کہ حدیث میں قمیص کی لفظی ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ لفظی کا مطلب یہ ہے کہ سلا ہو، قمیص نہ ہو جیسے زندگی میں سلی ہوئی قمیص پہنتا تھا۔ زندہ کی قمیص اور ہے اور مردہ کی اور ہے۔ کیوں کہ دوسری حدیث میں قمیص کی صراحت موجود ہے۔ ملاحظہ فرمائیں۔

حدیث نمبر ۱:

عبدالرحمن بن عمرو بن عاص سے روایت ہے کہ مردہ قمیص پہنایا جائے اور تہبند پہنایا جائے پھر تیسرے کپڑے میں لپیٹ دیا جائے اگر ایک ہی کپڑا ہو تو اسی میں کفن دیا جائے۔ (موطا امام مالک مترجم باب ماجاء فی کفن المیت ص ۱۸۵، ترجمہ وحید الرحمن)

حدیث نمبر ۲:

امام مالک رحمہ اللہ نے ہمیں خبر دی کہ ہم سے بیان کیا ابن شہاب رحمہ اللہ نے حمید بن عبدالرحمن سے کہ عبداللہ بن عمرو بن عاص نے کہا کہ میت کو قمیص، تہبند اور تیسرے کپڑے میں ملوف کیا جائے۔ اگر تین کپڑے نہ ہوں تو ایک ہی کپڑے کا کفن دے دیا جائے۔

امام محمد رحمہ اللہ کہتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے۔ ہمارے نزدیک بہتر ہے کہ تہبند لفافہ کی

طرح پہنایا جائے اس کے بجائے کہ زندوں کی طرح تہ بند باندھا جائے اور ہمارے نزدیک یہ بھی پسندیدہ نہیں کہ میت کا کفن دو کپڑوں سے کم کیا جائے سوائے اس کے کہ مجبوری ہو اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

(موطا امام محمد مترجم ص ۱۵۲، ما یکفن بہ المیت)

حدیث نمبر ۳:

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تین کپڑوں میں کفن دیا گیا۔ نفیس، ازار اور لفافہ۔

(الکامل ابن عدی ج ۷ ص ۲۵۱۱، المكتبة الانوریه پاکستان)

حدیث نمبر ۴:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تین نجرانی کپڑوں میں کفن دیا گیا۔ دو کپڑے حلتہ سے اور ایک وہ نفیس تھی جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم فوت ہوئے تھے۔ (سنن ابوداؤد حدیث نمبر ۳۱۵۳، سنن ابن ماجہ حدیث نمبر ۱۴۷)

حدیث نمبر ۵:

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے بخاری شریف میں ایک باب اس طرح قائم کیا ہے۔ بَابُ الْكُفْنِ فِي الْقَمِيصِ الَّذِي يَكْفَى وَمَنْ كَفَّنَ بَغْيَ قَمِيصٍ ترجمہ: اس نفیس میں کفن دینا جس کا حاشیہ سلا ہوا ہو یا بے سلا اور بغیر نفیس کے کفن دینا۔

حدیث نمبر ۶:

حضرت ابراہیم خنی رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی پوشاکی اور نفیس میں کفن دیا گیا۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں مروی کفن میں تین کپڑے ہوں گے دو کپڑے بھی کافی ہیں یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

(کتاب الآثار مترجم ص ۱۷۱، حدیث نمبر ۲۲۸)

(۲۶)..... فجر کی نماز اُجالے میں پڑھنا

عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ

أَسْفِرُوا بِالْفَجْرِ فَإِنَّهُ أَكْثَمُ لِلْأَجْرِ

(ترمذی ج ۱ ص ۴۹، باب ما جاء في الاسفار بالفجر)

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فجر کو خوب اچھی طرح روشن کر کے نماز پڑھو اس میں زیادہ اجر و ثواب ہے۔

حدیث نمبر ۲:

عَنْ عاصِمِ بْنِ عَمْرِو بْنِ قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْفِرُوا بِالْفَجْرِ فَإِنَّهُ أَكْثَمُ لَاجِرٍ كَمْ أَوْ لَاجِرٍ رَوَاهُ الْبُزَارُ وَرَجَّاهُ ثِقَاتُ (مجمع الزوائد ج ۱ ص ۳۱۵)

حضرت عاصم بن عمرو بن قتادہ سے مروی ہے یہ اپنے والد سے اور یہ اپنے دادا سے بیان کرتے ہیں فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فجر کی نماز کو روشن کر کے پڑھو بے شک یہ تمہارے اجر و ثواب کے لحاظ سے زیادہ بہتر ہے۔ یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوں فرمایا کہ یہ ثواب کے لحاظ سے زیادہ بہتر ہے۔

(۲۷)..... مسجد کو سینٹ اور سونے کے پانی سے نقش کرنا

عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَخْبَرَهُ أَنَّ الْمَسْجِدَ كَانَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَبْنِيًّا بِاللَّيْلِ وَسَقْفُهُ الْخَرِيدُ وَغَمْلُهُ خَشَبُ النَّخْلِ فَلَمْ يَزِدْ فِيهِ أَبُو بَكْرٍ شَيْئًا وَزَادَ فِيهِ عُمَرُ وَبَنَاهُ عَلَى بَنِيَانِهِ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ وَالْخَرِيدِ وَأَعَادَ غَمْلُهُ خَشَبًا ثُمَّ غَيَّرَهُ عُثْمَانُ فَرَادَ فِيهِ زِيَادَةً كَثِيرَةً وَبَنَى جِدَارَهُ بِالْحِجَارَةِ الْمَنْقُوشَةِ وَالْقَصَبَةِ وَحَمَلَ عِدَا مِنْ حِجَارَةٍ مَنْقُوشَةٍ وَسَقْفَهُ بِالسَّاجِ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں مسجد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں جس کی اینٹوں کی بنی ہوئی تھی اور اس کی چھت کھجور کی شاخوں کی تھی اور اس کے ستون کھجور کے تنوں کے تھے تو حضرت ابومرثد رضی اللہ عنہ نے اس میں کوئی اضافہ نہیں کیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس میں اضافہ کیا اور اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کی اینٹوں اور کھجور کے تنوں سے بنوا دیا۔



شاخوں سے بنایا اور اس کے ستون دوبارہ لکڑی کے بنا دیئے پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اس میں تبدیلی کی اور اس میں بہت اضافہ کیا۔ اس کی دیواریں نقش و نگار والے پتھروں اور چوکنے کی بنائیں اور اس کے ستون بھی نقش پتھروں کے بنائے اور اس کی چھت سا گوان کی لکڑی کی بنائی۔ (بخاری جلد ۲ ص ۶۴ باب بنیان المسجد کتاب الصلوٰۃ)

(۲۸)..... جب امام منبر پر چڑھنے کے واسطے نکلے تو اس وقت نہ

نماز پڑھے اور نہ کلام کرے

حدیث نمبر ۱:

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا قلت لصاحبک انفتح والامام یخطب فقد لغوت.

(طحاوی ج ۱ ص ۲۵۲، باب الصلوٰۃ عند الخطبۃ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بے شک نبی ﷺ نے فرمایا کہ جب تو اپنے ساتھی سے کہے کہ خاموش ہو جا اس حال میں کہ امام خطبہ دے رہا ہو تو تو نے لغو کام کیا۔

حدیث نمبر ۲:

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یخطب یوم الجمعة فقرأ سورۃ فقال ابو ذر لأبئی بن کعب متی نزلت هذه السورۃ فاعرض عنه فلما قضی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوٰتہ قال أبی لأبئی ذر مالک من صلوٰتک الا ما لغوت فدخل ابو ذر علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فآخبرہ بذلك فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صدق أبی

امام محمدی فرماتے ہیں:

فقد أمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالانصات عند الخطبۃ وجعل حکمہا فی ذلک کحکمہ الصلوٰۃ وجعل الکلام فیہا لغواً (طحاوی ج ۱ ص ۲۵۳)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بے شک نبی کریم ﷺ جمعہ کے دن خطبہ ارشاد فرما رہے تھے تو آپ ﷺ نے کوئی سورۃ پڑھی تو حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ نے ابی بن

کعب رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ یہ سورۃ کب نازل ہوئی تو آپ نے کلام کرنے سے ان سے اعراض کیا۔ جب نبی کریم ﷺ نے اپنی نماز مکمل کی تو ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے ابو ذر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ تو نے نہیں کیا اپنی نماز سے مگر لغو کام۔ تو ابو ذر رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ کے پاس آئے آپ ﷺ کو خبر دی اس واقعہ کی تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ابی بن کعب نے سچ کہا ہے۔

امام محمدی فرماتے ہیں:

پس نبی ﷺ نے حکم دیا خطبہ کے وقت خاموش رہنے کا اور اس کے حکم کو بنایا ہے نماز کے حکم کی طرح اور کلام کو اس میں لغو قرار دیا ہے۔ کہ جس طرح نماز میں کلام کرنا لغو ہے اسی طرح خطبہ کے وقت بھی۔

حدیث نمبر ۳:

عن سلمان الخیر ان النبی علیہ السلام قال لان یغتسل الرجل یوم الجمعة یتطہر بها استطاع من طہر ثم ادهن من دهن او مس من طیب بیتہ ثم راح فلم یفرق بین الثین وصلی ما کتب اللہ له ثم اذا تکلم الإمام غفر له ما بینہ و بین الجمعة الاخری. (طحاوی ج ۱ ص ۲۵۴)

سلمان الخیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص جمعہ کے دن غسل کرے اچھی طرح طہارت حاصل کر کے تیل لگائے خوشبو لے پھر نماز کے لیے نکلے اور کسی دو شخصوں کے درمیان تفریق نہ کرے پھر نشیئ وغیرہ پڑھے اور خطبہ کے وقت خاموش بیٹھا رہے تو اس سے اگلے جمعہ تک اس کے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں۔

(۲۹)..... مرد اور عورت کا جنازہ پڑھنے کے لیے امام میت کے

سینے کے برابر کھڑا ہو

حدیث نمبر ۴:

عن ابی غالب قال صلیت خلف انس رضی اللہ عنہ علی جنازۃ فقام حیال صدرہ. (فتح القدیر ج ۲ ص ۸۹۔ شرح نقایین ج ۱ ص ۱۳۵)

ابو غالب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے انس رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز جنازہ پڑھی تو آپ

میت کے سینے کے برابر کھڑے ہوئے۔  
حدیث نمبر ۲:

عن ابراهيم قال يقوم الرجل الذي يصلي على الجنازة عند صدرها.  
ابراهيم نخعي نے فرمایا مرد کے جنازہ میں نماز کے لیے سینے کے برابر کھڑا ہونا چاہیے۔  
(طحاوی باب الرجل يصلي على الميت اين ينبغي ان يقوم منه)

(۳۰)..... شہید کا جنازہ پڑھا جائے

حدیث نمبر ۱:

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَتَى بِهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أُحُدٍ  
فَجَعَلَ يُصَلِّي عَلَى عَشْرَةِ عَشْرَةٍ وَحَمْرَةٍ هُوَ كَمَا هُوَ وَيَزْفَعُونَ وَهُوَ كَمَا هُوَ  
مَوْضُوعٌ (ابن ماجہ ص ۱۰۱) باب ما جاء في الصلوة على الشهداء

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ لایا جاتا تھا نبی ﷺ کے پاس (شہداء احد کو)  
احد کے دن، تو آپ ﷺ ان پر دس دس کے نماز جنازہ پڑھتے رہے۔ اور حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ  
کا جنازہ وہ اسی طرح رکھا رہا۔ لوگ دوسروں کو اٹھاتے (یعنی جن کی نماز جنازہ ادا ہو چکی  
تھی) اور حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ (یعنی حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ) کے جنازہ کو اٹھایا نہیں گیا تھا سب سے آخر  
میں اٹھایا گیا۔

حدیث نمبر ۲:

عن ابی مالک الغفاری ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی علی قتلی  
احد عشرة عشرة فی کل عشرة حمزة حتی صلی علیہ سبعین صلوة.

(مرا سیل ابوداؤد، ص ۱۸ طحاوی، ج ۱ ص ۳۳۸، باب الصلوة علی الشهداء)

حضرت ابو مالک الغفاری سے مروی ہے کہ بے شک نبی کریم ﷺ نے شہداء احد پر  
دس دس (اٹھ) کر کے نماز جنازہ پڑھائی۔ ہر دس میں حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ بھی ہوتے تھے۔ حتی  
کہ ان پر ستر مرتبہ نماز جنازہ پڑھی گئی۔

(۳۱)..... اونٹوں کی زکوٰۃ کا طریقہ

حدیث نمبر ۱:

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر اونٹ ایک سو میں سے بڑھ جائیں تو حساب نے  
سرے سے شروع ہوگا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۲۵۔ بیہقی ج ۴ ص ۹۲ کتاب الزکوٰۃ۔ فتح القدیر ج ۱  
ص ۳۹۸ باب مدد السوام کتاب الاسوال ابو سعید ص ۳۶۳)

حدیث نمبر ۲:

حماد بن سلمہ فرماتے ہیں کہ میں نے قیس بن سعد سے کہا کہ آپ میرے لیے محمد بن  
عمرو کی کتاب لیں، تو اس نے مجھے ایک کتاب دی اور یہ بھی کہا کہ اس نے یہ کتاب ابو بکر بن  
محمد بن عمرو بن حزم سے لی ہے۔ اور یہ کتاب حضور اکرم ﷺ نے اس کے دادا کے لیے  
لکھوائی تھی۔ حماد بن سلمہ کہتے ہیں کہ جب میں نے اسے پڑھا تو اس میں اونٹوں کی زکوٰۃ  
کے نصاب کا بیان تھا۔ پھر حدیث کو بیان کرتے ہوئے ایک سو میں اونٹوں کے نصاب تک  
پہنچ گئے (آگے یوں تھا) اور اگر اس مقدار سے زیادہ ہو جائے تو ہر پچاس اونٹوں میں ایک  
حقہ ہوگا (یعنی تین سال کی اونٹنی ہوگی) اور جو زیادہ ہوگا تو اسے اونٹوں کے پہلے حساب کی  
طرف لوٹایا جائے گا اور اگر اونٹ پچیس سے کم ہوں تو ان میں بکری ہے، یعنی ہر پانچ اونٹوں  
میں ایک بکری ہوگی۔ اور زکوٰۃ میں زیادہ بڑھو ہا اور عیب دار جانور دینا درست نہیں۔

(مرا سیل ابوداؤد۔ شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۳۳۸، ۳۳۹ کتاب الزیادات باب  
الزکوٰۃ فی الابل السائمة)

(۳۲)..... گھوڑوں کی زکوٰۃ (اگر کسی نے نسل کشی کے لیے نراور

مادہ اکٹھے کیے ہوں تو اس پر ان کی زکوٰۃ لازم ہوگی)

حدیث نمبر ۱:

عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخيل السائمة في  
كل فرس دينار. (تصانيف الرازي، ج ۲ ص ۳۵۷۔ دار قطنی ج ۲ ص ۱۲۶)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چرنے والے گھوڑوں میں سے ہر گھوڑے میں ایک دینار ہے۔

حدیث نمبر ۲:

سائب بن یزید نے زہری کو خبر دی کہ میں نے اپنے والد کو دیکھا کہ وہ گھوڑے کی قیمت لگا کر اس کی زکوٰۃ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو دیتے ہیں۔ (دارقطنی ج ۲ ص ۱۲۶)

(۳۳)..... تجارتی غلاموں کی طرف سے آقا صدقہ فطر ادا نہ کرے جو غلام تجارت کے لیے ہوں احناف کے یہاں ان کا صدقہ فطر آٹھ تین ٹکالے گا کیونکہ ان میں زکوٰۃ واجب ہے۔ عطاء، سفیان ثوری اور ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ بھی اسی کے قائل ہیں۔

ہمارے نزدیک آقا پر صدقہ فطر کا وجوب اپنے مملوک کے سبب سے ہوتا ہے جیسے زکوٰۃ کا وجوب اس پر مالیک تجارت کی وجہ سے ہوتا ہے۔ اب اگر تجارتی مالیک کے سبب سے آقا پر صدقہ فطر واجب کیا جائے تو اس کو زکوٰۃ اور صدقہ فطر دونوں کا بار اٹھانا پڑے گا حالانکہ ایک سال میں مکرر خرچ (یعنی دو بار صدقہ دینا) شرعاً ممنوع ہے۔ چنانچہ ابن ابی شیبہ نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے۔

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یشاء فی الصدقة نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صدقہ ایک سال میں (کرر) دو بار نہ لیا جائے گا۔ اور یہ ظاہر ہے کہ تجارتی ممالیک کچھ رکھنے کے واسطے عیال نہیں کیے گئے بلکہ مانند سفین

(۳۴)..... صدقہ فطر کی مقدار

حدیث نمبر ۱:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں لوگ صدقہ فطر لگاتے تھے ایک صاع غنہ یا ایک صاع کھجور یا ایک صاع کنکش۔ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا عہد خلافت آیا اور گندم بہ کثرت ہو گئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دو چیزوں کا بدل نصف صاع گندم کر دیا۔ (سنن ابوداؤد، سنن نسائی)

حدیث نمبر ۲:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا نصف صاع گندم یا ایک صاع کھجور یا جو (صدقہ فطر ہے)۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۶)

(۳۵)..... عورت اپنے خاوند کو زکوٰۃ نہ دے

حدیث نمبر ۱:

ابراہیم بن ابیوسف بیان کرتے ہیں میں نے سعید بن جبیر سے دریافت کیا کیا میں زکوٰۃ میں سے اپنی خالہ کو ادائیگی کر سکتا ہوں انہوں نے جواب دیا جی ہاں جب کہ تم ان پر دوا نہ بند نہیں کرتے ان کی مراد یہ تھی کہ جب وہ تمہارے زیر کفالت نہ ہوں۔

(مصنف عبدالرزاق مترجم ج ۳ ص ۱۲۳)

حدیث نمبر ۲:

عن ابن عباس قال لا بأس ان تعجل زکوتک فی ذوی قرباتک مالم یکنوا فی عیالتک۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۴۱۲، مصنف عبدالرزاق ج ۴ ص ۱۱۲) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ جو قریب کے رشتہ دار ہوں اور ان کی قدرتی طور پر کفالت بھی کرتا ہوں تو اس کو زکوٰۃ دینے سے باز نہ آنا چاہیے۔

نوٹ: باپ، دادا، دادی، ماں، نانا، نانی اصول ہیں، اور بیٹا، پوتا، فردغ ہیں۔ آسان بات یہ ہے کہ آدمی کی نواپرس میں زکوٰۃ لگتی ہے اور نہ نیچے نسل میں۔ اسی طرح خاوند اپنی بیوی کو اور بیوی اپنے خاوند کو زکوٰۃ نہیں دے سکتی۔

(تفصیل کے لیے دیکھئے شرح معانی الآثار طحاوی جلد اول باب المعراة هل یجوز لہا ان تغطی زوجہا من زکوۃ ما لہا ام لا)

حدیث نمبر ۳:

سفیان ثوری بیان کرتے ہیں آدمی اپنے مال کی زکوٰۃ ایسے شخص کو نہیں دے گا جس کے اخراجات وہ ادا کرتا ہو جس کا تعلق اس کے رشتہ داروں سے ہو۔ الحمد للہ (مصنف عبدالرزاق مترجم جلد ۳ ص ۱۲۳)



### (۳۶)..... صدقہ فطر صاحب نصاب (یعنی مال دار) پر واجب ہے

حدیث:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو جب یمن کی طرف بھیجا تو ان سے فرمایا: تم عقیقہ اہل کتاب کی قوم کی طرف جاؤ گے سو جب تم ان کے پاس جاؤ تو پہلے ان کو یہ دعوت دینا کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے اور یہ کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں۔ پس اگر وہ اس دعوت میں تمہاری اطاعت کر لیں تو پھر ان کو یہ خبر دینا کہ اللہ نے ان پر دن اور رات میں پانچ نمازیں فرض کی ہیں، پس اگر وہ اس میں تمہاری اطاعت کر لیں تو پھر ان کو یہ خبر دینا کہ اللہ نے ان پر زکوٰۃ فرض کی ہے جو ان کے مال دار لوگوں سے لی جائے گی اور ان کے فقرا کی طرف لوٹا دی جائے گی۔ پس اگر وہ اس میں تمہاری اطاعت کر لیں تو تم ان کے اموال میں عمدہ چیزوں سے اجتناب کرنا اور مظلوم کی دعا سے ڈرنا کیوں کہ مظلوم کی دعا اور اللہ کے درمیان کوئی حجاب نہیں ہوتا۔ (بخاری، کتاب الزکوٰۃ، باب اخذ الصدقة من الاغنیاء)

### (۳۷)..... مسلمان آقا اپنے کافر غلام کی طرف سے بھی

صدقہ فطر ادا کرے

حدیث نمبر:

عبداللہ بن ثعلبہ اپنے والد کا یہ بیان نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: صدقہ فطر ایک صاع کھجور یا ایک صاع جو یا نصف صاع گندم ہر چھوٹے اور بڑے مرد اور عورت آزاد اور غلام کی طرف سے ادا کرو۔

(سنن دار قطنی مترجم جلد سوم ص ۲۴۹ حدیث نمبر ۲۰۷۸، سنن

ابو داؤد مترجم جلد اول ص ۶۰۷، حدیث نمبر ۱۶۰۸)

یہ حدیث مطلق ہے اس میں مسلم اور کافر کی کوئی تیز نہیں ہے لہذا جس طرح موٹی پر مسلمان غلام کی طرف سے صدقہ فطر کا لانا واجب ہے اسی طرح عبد کافر کی طرف سے نکالنا بھی واجب ہے۔

### حدیث نمبر ۲:

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: صدقہ فطر ہر چھوٹے اور بڑے مرد اور عورت یہودی اور عیسائی (غلام) آزاد اور غلام کی طرف سے ادا کیا جائے گا۔ جو گندم کا نصف صاع ہوگا یا کھجور کا ایک صاع ہوگا یا جو کا ایک صاع ہوگا۔ (سنن دار قطنی کتاب زکوٰۃ الفطر)

اس حدیث میں یہودی اور عیسائی سے غلام مراد ہے۔

حدیث نمبر ۳:

حضرت عطاء بن ابی رباح فرماتے ہیں آدمی اپنے غلام کی طرف سے بھی صدقہ فطر ادا کرے گا خواہ وہ غلام مجوسی ہو۔ (سنن دار قطنی مترجم جلد سوم ص ۳۵۵)

ان دلائل سے ثابت ہوا کہ فقہ حنفی کا مسئلہ حدیث کے مطابق ہے نہ کہ مخالف۔

### (۳۸)..... شک کے دن نقلی روزہ رکھنا

حدیث:

روایت ہے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہا فرمایا رسول اللہ ﷺ نے نہ رکھو روزہ ایک دن یا دو دن بیشتر رمضان سے نہایت استقبالِ مگر یہ کہ موافق ہو چاویں وہ دن یعنی آخر شعبان کے کسی روزے کے کہ ہمیشہ رکھتا تھا اور آخر شعبان میں وہی دن واقع ہوتا کچھ مضائقہ نہیں اور روزہ رکھو چاند رمضان کا دیکھ کر اور افطار کرو شوال کا چاند دیکھ کر سواگر بدلی ہو جائے تو پورے تیس گن کو پھر روزہ موقوف کرو۔

امام ترمذی یہ حدیث نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: حدیث ابو ہریرہ کی حسن ہے صحیح ہے اسی پر عمل ہے اہل علم کا مکروہ کہتے ہیں ایک دو دن رمضان سے پہلے رمضان کی تنظیم اور اقبال کی نیت سے روزے رکھنے کو اور اگر کوئی دن ایسا آجائے کہ اس میں ہمیشہ روزہ رکھتا ہو تو مضائقہ نہیں ان کے نزدیک۔ (ترمذی باب ما جاء لا تقدم الشهر بصوم)

(۳۹)..... فقہ حنفی میں عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن روزہ رکھنا حرام ہے اگر کسی نے قربانی کے دن روزہ رکھنے کی نذر مانی پھر اگر نہ رکھا تو اس کی قضا کرے

یہاں پر دو مسئلہ ہیں ایک یہ کہ عید کے روزہ روزہ رکھنا حرام ہے۔ دوسرے یہ کہ اگر کسی نے اس دن کے روزے کی نذر مانی تو اس کا کیا حکم ہے؟

حدیث نمبر ۱:

ابوسعید مولیٰ ابن اہر بیان کرتے ہیں کہ میں عید کے دن حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے پاس تھا۔ آپ رضی اللہ عنہ آئے، نماز پڑھی، پھر فارغ ہو کر لوگوں کو خطبہ دیا اور کہا ان دو دنوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔ ایک وہ دن جس میں تم روزوں کے بعد افطار کرتے ہو۔ ایک وہ دن جس میں تم اپنی قربانیوں کا گوشت کھاتے ہو۔

(مسلم کتاب الصیام، باب تحریم صوم یومی العیدین)

حدیث نمبر ۲:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یومی اضحیٰ اور یوم فطر دو دن کے روزوں سے منع فرمایا۔ (مسلم کتاب الصیام)

حدیث نمبر ۳:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عید الفطر اور عید الاضحیٰ دو دن کے روزوں سے منع فرمایا ہے۔ (مسلم کتاب الصیام)

حدیث نمبر ۴:

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو دن کے روزے رکھنے سے منع فرمایا۔ عید الفطر اور عید الاضحیٰ۔ (مسلم کتاب الصیام)

ان احادیث کے پیش نظر حنفی علماء کا اس بات پر اجماع ہے کہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کا روزہ رکھنا حرام ہے۔

دوسرا مسئلہ:

اگر کسی نے بقرعید کے دن روزہ رکھنے کی نذر مانی تو اس کا حکم کیا ہے۔

ابا یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک نذر تو منعقد ہو جائے گی مگر اس کی قضا لازم ہوگی۔ اسی طرح اگر کسی شخص نے بقرعید کے دن روزے کی نذر مانی (کیوں کہ حدیث میں آتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بقرعید کا روزہ رکھا کرتے تھے) اور اتفاق سے اس دن عید ہو گئی تو اس دن روزہ رکھنا بالاجماع جائز نہیں۔ امام اعظم ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اس روزے کی بھی کسی اور دن قضا لازم ہے۔ (امام صاحب کا یہ مسئلہ ان چار احادیث کے مطابق ہے جو اوپر گزریں۔)

مسئلہ کی وضاحت:

اگر کسی نے لاعلمی کی وجہ سے یا اتفاقاً اس دن عید کا دن آ گیا تو وہ شخص اپنی نذر اس دن پوری نہ کرے اس نذر کا روزہ اس کے ذمہ ہے۔ کیوں کہ جب نذر مان لی تو اس کے ذمہ واجب ہو گئی۔ اور نذر کا پورا کرنا قرآن وحدیث سے ثابت ہے۔

قرآن مجید میں ہے:

وَلْيُقْرَأُوا الْقُرْآنَ مُنْذِرَةً لِّذٰلِكَ الْقَوْمِ (اور اپنی نذریں پوری کریں) (الحج: ۲۹)

مسلم شریف کتاب النذر کی حدیث میں ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے اللہ تعالیٰ کی عبادت کی نذر مانی وہ شخص اس عبادت کو کرے اور جس شخص نے گناہ کرنے کی نذر مانی وہ اس گناہ کو نہ کرے۔

نذر کو پورا کرنے کا ذمہ بہت سی احادیث میں موجود ہے ہم نے جو حدیث ذکر کی ہے۔ اس میں صراحت موجود ہے کہ جس شخص نے عبادت کی نذر مانی تو وہ اس کو پورا کرے تو روزہ عبادت ہے۔ لہذا ایسا شخص جس نے روزے کی نذر مانی ہو وہ اس کو پورا کرے گا۔ اب سوال یہ ہے کہ جس دن کی اس نے نذر مانی تھی اس دن عید الاضحیٰ ہے۔ (یا اس دن عید الاضحیٰ اتفاقاً ہو گئی ہے) تو وہ شخص کیا کرے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے ایسے مسئلہ کا حل قرآن وحدیث کی

روشنی میں یہ بتایا ہے کہ وہ شخص بقرعید کے روز روزہ نہ رکھے کیوں کہ حدیث میں منع ہے۔ اور اس روزے کی قضا کی اور دن کر لے۔ ایسے اس کی وہ نذر پوری ہو جائے گی۔ بالفرض محال اگر کسی نے لاعلمی کی وجہ سے یا غلط فہمی کی بنا پر جیسا کہ بعض لوگوں کی عادت ہوتی ہے کہ کام پورا ہوتے ہی وہ نذر ادا کرنے کو ضروری سمجھتے ہیں۔ اور اسی شکل میں پورا کرنے کو ضروری خیال کرتے ہیں۔ جس طرح انہوں نے مانی تھی۔ اور ان کا نظریہ یہ ہوتا ہے کہ اگر ہم نے ایسا نہ کیا تو سارا کام خراب ہو جائے گا۔ ایسا شخص اگر اپنی نذر پورا کرنے کے لیے بقرعید کے دن ہی روزہ رکھ لیتا ہے۔ تو اس کی نذر پوری ہوگی یا نہیں۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس کو ایسا کرنا نہیں چاہیے تھا۔ اب یہ کہ چکا تو اس کی نذر پوری ہوگئی۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا یہ مسئلہ قرآن وحدیث کے مطابق ہے اگر کوئی شخص اس بات کو تسلیم نہیں کرتا اس کے ذمہ ہے کہ وہ قرآن وحدیث سے ایسے شخص کا حکم واضح کرے اور یہ بتائے کہ اس کی نذر ادا نہیں ہوئی۔ مسلم شریف کے اس باب میں کئی احادیث موجود ہیں جن میں آتا ہے نذر نہیں مانتی چاہیے۔ مثلاً یہ احادیث۔

حدیث نمبر ۱:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نذر مت مانا کرو کیوں کہ نذر تقدیر کو نال نہیں سکتی یہ صرف تجل سے مال نکلوئے گا ذریعہ ہے۔ (مسلم کتاب النذر)

حدیث نمبر ۲:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نذر سے منع کیا اور فرمایا نذر کی خیر کو نہیں لاسکتی۔ یہ صرف تجل سے مال نکلوئے گا ذریعہ ہے۔ ان احادیث سے معلوم ہوا کہ نذر ماننے سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے۔ مگر دوسری احادیث میں نذر پوری کرنے کا حکم بھی موجود ہے۔

(دیکھئے حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما مسلم کتاب النذر حدیث نمبر ۴۱۲۲)

یہ یاد رہے کہ فقہ حنفی میں ایسے روزے کی قضا کا فتویٰ ہے۔

(۴۰)..... نفلی نماز اور روزہ اگر شروع کر کے توڑ لے تو قضا کرے

قرآن پاک سے ثبوت:

پہلی آیت:

وَلَا تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ ” (اپنے اعمال کو باطل نہ کرو۔) (سورۃ محمد: ۳۳)

دوسری آیت:

وَرَهْبَانِيَّةٍ ابْتَدَعُوا مَا كَتَبْنَا عَلَيْهَا إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقًّا رَعَايَتَهَا (المائدہ: ۲۷)

”انہوں نے رہبانیت کو از خود محض اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لیے شروع کیا، ہم نے ان پر رہبانیت فرض نہیں کی تھی، پھر انہوں نے اس کی وہ رعایت نہ کی جو رعایت کرنے کا حق تھا۔

حدیث:

عَنْ غَابِئَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَنَا وَحَفْصَةُ صَائِمَتَيْنِ فَعَرَضَ لَنَا طَعَامٌ اشْتَهَيْنَاهُ فَأَكَلْنَا مِنْهُ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَدَرَنِي إِلَيْهِ حَفْصَةُ وَكَانَتْ ابْنَةً أَبِيهَا فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا كُنَّا صَائِمَتَيْنِ فَعَرَضَ لَنَا طَعَامٌ اشْتَهَيْنَاهُ فَأَكَلْنَا مِنْهُ قَالَ أَفَضِيَا يَوْمًا آخَرَ مَكَانًا.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا (نفلی) روزے سے تھیں۔ ہمارے پاس ایک کھانا آیا جسے کھانے کے لیے ہمارا جی چاہا، ہم نے اس سے کچھ کھا لیا۔ رسول اللہ ﷺ تشریف لائے۔ یہ واقعہ بیان کرنے میں حضرت حفصہ نے مجھ سے سبقت کی اور آخر وہ اپنے باپ کی بیٹی تھیں۔ کہنے لگیں یا رسول اللہ ہم دونوں روزے سے تھیں ہمارے پاس کھانا آیا، اسے کھانے کے لیے ہمارا جی چاہا اور ہم نے اس میں سے کچھ کھالیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم دونوں اس روزے کے بدلہ ایک روزہ رکھو۔

(ترمذی ص ۱۲۹۔ ابوداؤد ص ۲۳۳)

اس حدیث پر امام ترمذی نے اس طرح باب باندھا ہے باب مَا جَاءَ فِي إِيْجَابِ



الْقَضَاءُ عَلَيْهِ اس کا ترجمہ علامہ بدیع الزماں غیر مقلد اس طرح کرتے ہیں: ”باب اس بیان میں کہ جو نفل روزہ توڑا اُسے اتھا واجب ہے۔“ (ترمذی مترجم جلد اول ص ۲۸۵)

### (۳۱)..... عورت اپنے گھر میں اعتکاف کرے

کتب احادیث سے بعض ازواج مطہرات کا مسجد نبوی میں ایک بار اعتکاف کرنا ثابت ہوا ہے اور یہ حنفیہ کے نزدیک بھی جائز ہے۔ اگرچہ ادنیٰ و افضل یہی ہے کہ عورتیں بجائے مسجد جماعت کے اپنے گھر کی مسجد (عورت کی مسجد) اس کا گھر ہے یہ مسئلہ حدیث سے ثابت ہے) میں اعتکاف کریں گویا مسجد جماعت میں اعتکاف ان کے لیے مکروہ تنزیہی کے درجہ میں ہوگا۔ اور یہ چیز حنفیہ نے اس واقعہ سے سمجھی ہے۔ جو صحیح بخاری میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے۔

پہلی حدیث:

امام بخاری روایت کرتے ہیں ہمیں ابوالعثمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از عمرہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے مہینہ کے آخری عشرہ میں اعتکاف کرتے تھے۔ پس میں آپ کے لیے (مسجد میں) خیمہ لگا دیتی سو آپ صبح کی نماز پڑھ کر اس خیمہ میں داخل ہوتے پھر حضرت فضہ رضی اللہ عنہا نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اپنے لیے خیمہ لگانے کی اجازت مانگی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان کو اجازت دے دی تو انہوں نے خیمہ لگا لیا۔ پھر جب حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا نے اس خیمہ کو دیکھا تو انہوں نے بھی ایک خیمہ لگا لیا جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم منج کو یہ خیمہ دیکھ تو پوچھا یہ کیا ہیں؟ تو آپ کو بتایا گیا آپ نے فرمایا کیا تمہاری رائے میں ان خیموں کو نیکی کے ارادہ کی وجہ سے لگایا گیا پھر آپ نے اس مہینہ اعتکاف کو ترک کر دیا۔ پھر ثمال میں دس دن اعتکاف کیا۔

(بخاری کتاب الاعتکاف)

اس حدیث سے یہ تو ثابت ہوتا ہے کہ آپ نے خوال میں دوبارہ اعتکاف فرمایا مگر کسی حدیث سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ آپ کی ازواج مطہرات نے بھی دوبارہ اعتکاف فرمایا۔

### شیخ ابوبکر رازی کا حوالہ:

اس حدیث کی شرح میں شیخ ابوبکر رازی نے لکھا ہے کہ یہ خیموں والی حدیث بتلاتی ہے کہ عورتوں کے لیے مسجد جماعت میں اعتکاف کرنا مکروہ ہے۔ اس لیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ابو تروں بہن (یعنی یہ نیکی وغیرہ کی بات نہیں ہے) فرمانا پھر آپ کا اس مہینے میں اعتکاف کو بھی ترک کر دینا اپنا خیر اٹھوا دینا (جس کے نتیجہ میں انہوں نے بھی اٹھوا لیے) یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ناپسندیدگی ہی کی دلیل ہے۔ اگر اس طرح اعتکاف میں کوئی حرج نہ ہوتا تو آپ عزم اعتکاف کے بعد نہ خود ترک فرماتے اور نہ ان سے ترک کراتے اس سے واضح ہوا کہ عورتوں کے لیے مساجد میں اعتکاف مکروہ ہے۔

### قاضی عیاض مالکی کا حوالہ:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو نفل مذکور پر ناپسندیدگی کا اظہار فرمایا اس کی مختلف وجوہات بیان کی گئی ہے۔ قاضی عیاض مالکی فرماتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو خیال ہوا کہ ازواج مطہرات کے اس عمل میں اخلاص کے ساتھ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے تقرب کا مقصد یا عیب یا غیرت، حرص، ریس کا جذبہ یا غرور مباہات کا خیال بھی شامل ہو گیا ہے۔ یا سوچا کہ مسجد میں عام لوگ دیہاتی اور منافقین سب ہی آتے ہیں۔ ازواج مطہرات کو ضروری حوائج کے لیے اپنے معتکف سے باہر بھی نکلتا پڑے گا۔ اس طرح وہ سب کے سامنے ہوں گی۔ ممکن ہے یہ بھی خیال فرمایا ہو کہ ان کے ساتھ رہنے سے اعتکاف کا بڑا مقصد فوت ہو جائے گا جو گھر کے ماحول سے جدا اور تعلقات دنیوی سے کنارہ کش رہنے میں ہے۔ پھر ان کے خیمہ لگ جانے سے مسجد میں جگہ کی کمی ہوگی ہوگی۔ اس لیے آپ نے اپنی ناخوشی کا اظہار مجمل جملہ سے فرمایا۔ ابرو تسرون بہن: مطلب یہ ہے کہ جس خیر کے ساتھ بہت سی برائیاں بھی سمٹ آئی ہوں۔ وہ ان برائیوں کے ساتھ لائق نہیں۔

(اکمال المعلم بفوائد مسلم ج ۴ ص ۱۵۵، بحوالہ غایۃ السعایۃ فی حل ما فی الہدایۃ ج ۵ ص ۲۷۸، ۲۷۹)

علامہ بدرالدین عینی حنفی شارح بخاری کا حوالہ:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا تھا کہ کیا انہوں نے کسی نیک کام کا ارادہ کیا ہے۔ اس میں یہ دلیل ہے کہ خواتین کے لیے مسجد میں اعتکاف کرنا جائز نہیں ہے کیوں کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ خواتین کا مسجد میں اعتکاف کرنا نیکی اور طاعت نہیں ہے۔

(عمدة القاری شرح صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۱۱-۲۱۲)

دوسری حدیث:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عورت کا گھر میں نماز پڑھنا اس کے حجرہ میں نماز پڑھنے سے افضل ہے اور اس کا کوٹھری میں نماز پڑھنا اس کے گھر میں نماز پڑھنے سے افضل ہے۔

(سنن ابوداؤد ص ۵۷۰، سنن الکبریٰ بیہقی ج ۳ ص ۱۳۱، مستدرک حاکم ج ۱ ص ۲۰۶، مشکوٰۃ شریف حدیث نمبر ۱۰۶۳، ترمذی و تہذیب ج ۱ ص ۲۲۷، کنز العمال حدیث نمبر ۳۵۱۸۸، مجمع الخروا ج ۲ ص ۳۴)

جب عورت کا گھر میں نماز پڑھنا افضل ہے تو اعتکاف بھی گھر ہی میں افضل ہوا۔

فقہ حنفی کا یہ مسئلہ شریعت کے عین مطابق ہے اور کسی حدیث کے خلاف نہیں۔ آج کل کے ماحول کے مطابق تو اس مسئلہ کی بالکل اجازت نہیں دینی چاہیے۔ اخبارات میں ایسی خبریں شائع ہوتی رہتی ہیں کہ اعتکاف میں عورت بیٹھی اور اور کوئی مرد نکال کر لے گیا۔ یا عورت خود نکل گئی۔ اللہ تعالیٰ معاف فرمائے۔

(۴۲)..... عورت محرم کے بغیر سفر نہ کرے تین دن رات کی

مسافت کا

حدیث نمبر ۱:

عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمَرَ كَفَّنَ ابْنَتَهُ وَاقْدَبَ بَنُ عَبْدِ اللَّهِ وَقَدْ مَاتَ مُخْرِجًا بِالْجُحْفَةِ وَخَمَرَ رَأْسَهُ

(موطا امام محمد، باب تکفین المحرم، ص ۲۳۷)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عورت نہ سفر کرے تین دن کا مگر اس کے ساتھ اس کا محرم ہو۔

حدیث نمبر ۲:

عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یحل لامرأة تؤمن باللہ والیوم الآخر تسافر مسیرة ثلاث لیل الا و معها ذو محرم. (مسلم ج ۱ ص ۲۳۳)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حلال نہیں ہے کسی عورت کے لیے جو اللہ پر اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتی ہے کہ وہ تین راتوں کی مسافت کا (اکیلے) سفر کرے۔ مگر اس کے ساتھ اس کا محرم ہو۔ (یعنی محرم کے ساتھ سفر کرے تہا سفر نہ کرے)

حدیث نمبر ۳:

عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یحل لامرأة تؤمن باللہ والیوم الآخر ان تسافر سفراً یكون ثلاثة ایام فصاعد الا و معها ابوها او ابنها او زوجها او اخوها او ذو محرم منها.

(مسلم ج ۱ ص ۴۲۴، ترمذی ج ۱ ص ۱۸۸ باب ما جاء فی کراہیة ان تسافر المرأة وحدها)

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو عورت اللہ تعالیٰ اور روز آخرت پر یقین رکھتی ہو اس کے لیے اس کے باپ بیٹے، بھائی، خاوند یا کسی اور محرم کے بغیر تین دن کا سفر جائز نہیں ہے۔

(۴۳)..... احرام کی حالت میں مرنے والے کا سر ڈھا پنا

حدیث:

حضرت نافع سے مروی ہے کہ بے شک حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنے بیٹے وائد بن عبداللہ کو لکھ دیا جو کہ حالت احرام میں جحفہ مقام میں فوت تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا سر ڈھانپا۔

### (۴۴)..... قارن دو طواف کرے اور دو سعی کرے

حدیث نمبر ۱:

ابن اُسر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں میں نے حج کا احرام باندھا پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ملا تو میں نے آپ سے دریافت کیا کہ میں نے حج کا احرام باندھا ہے تو کیا میں اس پر عمرہ کا احرام اضافہ کر سکتا ہوں؟ فرمایا نہیں ہاں اگر تم نے عمرہ کا احرام باندھا ہوتا تو اس پر حج کا احرام اضافہ کر سکتے تھے۔ ابن اُسر بیان کرتے ہیں کہ پھر میں نے آپ سے پوچھا کہ پھر جب میرا حج و عمرہ دونوں کا ارادہ ہو تو مجھے کیا کرنا چاہیے۔ فرمایا اول غسل کر لو پھر دونوں کا ایک ساتھ احرام باندھو اور اہر ایک کے لیے ایک ایک طواف کرو۔ (طحاوی، باب طواف القارن، ج ۱ ص ۴۷۲)

حدیث نمبر ۲:

عن زیاد بن مالک عن علی و عبد اللہ قالوا القارن یطوف طوافین و یسعی سبعین۔ (طحاوی ج ۱ ص ۴۷۲)

زیاد بن مالک حضرت علی اور عبداللہ سے روایت کرتے ہیں کہ دونوں نے فرمایا کہ قارن دو طواف کرے اور دو سعی کرے۔

### (۴۵)..... ذمی کافر کا مسجد میں داخلہ

حدیث نمبر ۱:

حضرت عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب ثقیف کا وفد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو مسجد میں ٹھہرایا تاکہ ان کے دل نرم ہوں، انہوں نے یہ شرط رکھی کہ وہ جہاد میں شریک نہیں ہوں گے، نہ لڑیں گے اور نہ زنا نہیں پڑھیں گے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جہاد میں نہ شریک ہوئے اور نہ لڑو نہ دینے کی تمہیں رخصت ہے۔ لیکن اس دین میں کوئی خیر نہیں جس میں نماز نہ ہو۔ (سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۷۲)

حدیث نمبر ۲:

حسن بصری سے روایت ہے کہ ثقیف کا وفد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد کے پچھلے حصہ میں ان کے لیے خیمہ گلوادیا تاکہ وہ مسلمانوں کی نماز اور ان کے رکوع اور سجود کو ملاحظہ کریں۔ عرض کیا گیا یا رسول اللہ آپ انہیں مسجد میں ٹھہرا رہے ہیں، حالانکہ یہ مشرکین ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بنو آدم نجس ہوتے ہیں زمین نجس نہیں ہوتی۔ (مراہیل ابی داؤد ص ۶، شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۷۷)

حدیث نمبر ۳:

ابو البر بیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ یَا مَعْشَرَ کُفَّوْنَ نَجَسٌ فَلَا یَقْبُرُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ کی تفسیر میں فرماتے تھے کہ غلام یا ذمی مسجد حرام میں جاسکتا ہے۔ (مصنف عبدالرزاق ج ۶ ص ۵۳)

حدیث نمبر ۴:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس سال کے بعد ہماری اس مسجد میں کوئی مشرک داخل نہ ہو۔ البتہ جن مشرکوں سے معاہدہ ہے یا ان کے خدام۔ وہ داخل ہو سکتے ہیں۔ (مسند احمد ج ۳ ص ۳۹۲)

### (۴۶)..... رمی طلوع فجر کے بعد کرے

روایت ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم بنی عبدالمطلب کے بچوں کو فخر پر سوار کر کے آگے روانہ کر دیا۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہماری رانوں کو ہاتھ لگاتے اور فرماتے تھے۔ بچو سوچ نکلنے سے پہلے جمرہ کو نکل نہ مارو۔

(ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ (مشکوٰۃ باب: الدفع من عرفۃ فصل ثانی)

تشریح:

یعنی تم اگرچہ رات ہی میں منی پہنچ جاؤ گے مگر جمرہ کی رمی آقا قب نکلنے کے بعد کرنا، امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ و امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں پوچھنے کے بعد رمی جائز ہے مگر امام صاحب کے ہاں مستحب نہیں ہے کہ آقا قب نکلنے کے بعد رمی کی جائے یہ حدیث امام صاحب کی دلیل ہے۔



## (۴۷)..... بکری کو قلاوہ ڈالنا سنت نہیں

اس مسئلہ میں فقہائے کرام کا اختلاف ہے بعض فرماتے ہیں کہ بکری کو قلاوہ ڈالنا سنت ہے۔ بعض فرماتے ہیں کہ سنت تو نہیں صرف جائز ہے۔ بعض فرماتے ہیں کہ بکری کو قلاوہ ڈالنا تو ثابت ہے مگر وہ ہدی کی نہیں تھی۔ فقہائے کرام کے درمیان اختلاف کی وجہ اس مسئلہ میں قرآن وحدیث اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے جو چیز مردی ہے اس کی وجہ سے پیدا ہوا ہے۔ اس وجہ سے علمائے احناف میں بھی اختلاف پایا جاتا ہے۔ بعض فرماتے ہیں کہ سنت ہے اور بعض مستحب وجواز کے قائل ہیں۔ اس مقام پر صاحب ہدایہ نے صرف سنت ہونے کی نفی کی ہے۔ مستحب یا جواز کی نہیں۔ کیوں کہ جس حدیث میں بکری کو قلاوہ ڈالنے کا ذکر ہے حنفیہ اس کے جواب میں یہ کہتے ہیں کہ اس روایت میں غنم کا ذکر اسود بن یزید رضی اللہ عنہما کا تفرّد ہے ورنہ حقیقت یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے حج میں صرف بکریاں لے جانا ہی ثابت نہیں بلکہ اونٹ لے جانا بھی ثابت ہے۔ دوسرے علامہ انور شاہ صاحب یہ فرماتے ہیں کہ اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ یہ قلاوے بکریوں کے لیے تیار ہو رہے تھے تب بھی اس حدیث میں یہ تصریح نہیں ہے کہ تقلید سے مراد تقلید نعلین ہے بلکہ ظاہر یہ ہے کہ نعلین کے بغیر محض اون کے قلاوہ ڈالنا بھی پیش نظر تھا اور عندا حنفیہ اس میں کوئی حرج نہیں۔

(بحوالہ درس ترمذی جلد ۳ ص ۱۷۵-۱۷۶)

نوٹ:

اس روایت کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے نقل کرنے والے متعدد حضرات تابعین ہیں۔ عروہ بن زبیر، عمرہ بنت عبد الرحمن، قاسم ابوقلابہ، مسروق اور اسود بن یزید رضی اللہ عنہم تمام حضرات میں صرف اسود بن یزید رضی اللہ عنہ کا ذکر کرتے ہیں اور کسی بھی روایت میں غنم کا ذکر نہیں ہے بلکہ کسنت افضل قلائد ہدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا اس جیسے الفاظ مردی ہیں۔ تمام روایات کے لیے دیکھئے صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۲۵ باب استحب بعث الہدی الی الحرم، جو لوگ اسود کا تفرّد نہیں مانتے وہ سنت کے قائل نہیں۔

علامہ شامی حنفی نے لکھا ہے کہ شکرانے کی قربانی مثلاً مجمع میں بکری کو ہار ڈالنا مستحب ہے۔ (رد المحتار ج ۲ ص ۲۴)

علامہ عینی حنفی لکھتے ہیں: ثانیاً احناف نے اس کے سنت ہونے کی نفی کی ہے جواز کی نفی نہیں کی۔ (عمدة القاری شرح صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۲)

بہر حال کچھ بھی ہو حنفی بکری کے قلاوہ ڈالنے کے قائل ہیں اور حنفی مذہب حدیث کے مطابق ہے مخالف نہیں۔ (تفصیل کے لیے دیکھئے درس ترمذی جلد ۳ ص ۱۷۵-۱۷۶)

(۴۸)..... محرم اگر زیتون کا تیل لگائے تو دم واجب ہوگا

حدیث:

ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو احرام کی حالت میں خوشبو استعمال نہ کرو۔ مہندی کو ہاتھ نہ لگا اس لیے کہ یہ بھی خوشبو ہے۔

(معجم کبیر طبرانی، معرفت السنن والآثار للبيهقي)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خوشبو کا استعمال حالت احرام میں ممنوع ہے۔ اس حدیث کے علاوہ اور بھی بہت سی احادیث میں آیا ہے کہ حالت احرام میں خوشبو لگانا منہج ہے۔

علامہ کاسانی حنفی فرماتے ہیں:

ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ جو چیزیں بدن پر لگائی جاتی ہیں وہ تین قسم کی ہیں۔

①..... ایک قسم وہ ہے جو محض خوشبو ہے اور وہ خوشبو لگانے کے لیے تیار کی جاتی ہے۔ مثلاً کستوری، کافور، عطر وغیرہ۔ ایسی چیزوں کا استعمال خواہ کسی طرح ہو، کفارہ واجب ہو جاتا ہے، حتیٰ کہ فقہاء رحمہم اللہ نے کہا ہے کہ اگر کسی (محرم) نے کسی خوشبو کو بطور دوا لکھ میں بھی لگایا تو اس پر کفارہ واجب ہوگا۔ (یہ اصل خوشبو کا حکم ہے)

②..... ان چیزوں کی ایک قسم وہ ہے کہ وہ فی نفسہ خوشبو نہیں، نہ اس پر خوشبو کا حکم ہوتا ہے اور نہ کسی طرح خوشبو بنتی ہے۔ (جب تک کہ خود اس میں خوشبو ملا کر اس کو تیار نہ کیا جائے) مثلاً جربلی، پس ایسی چیز کو (محرم شخص) خواہ کھائے یا لے یا پاؤں کے پھشوں میں ڈالے تو کفارہ واجب نہ ہوگا۔

۵)..... اور ان کی ایک قسم وہ ہے کہ فی نفہ تو خوشبو نہیں لیکن وہ خوشبو کی بنیاد (یعنی مادہ) ہے وہ خوشبو کے طور پر بھی استعمال کی جاتی ہے اور دو اس کے طور پر بھی استعمال کی جاتی ہے (بلکہ کھانے پینے میں بھی استعمال کی جاتی ہے) مثلاً روغن زیتون (یعنی زیتون کا تیل) تلوں کا تیل، ایسی چیزوں میں استعمال کا اعتبار ہے۔ پس اگر اسے بدن پر تیل استعمال کرنے کے طور پر استعمال کیا گیا تو وہ خوشبو کے حکم میں قرار دیا جائے گا اور اگر اسے خوراک میں یا پاؤں کے کھٹکوں میں استعمال کیا گیا تو وہ خوشبو کے حکم میں نہیں قرار دیا جائے گا۔  
(بدائع الصنائع کی ترتیب الشرائع ج ۲ ص ۱۹۰)

ہدایہ باب الجنایات میں ہے:

پھر اگر محرم نے زیتون کا تیل لگا یا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں اس پر دم واجب ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ روغن زیتون خوشبو کی اصل ہے اور ایک طرح کی خوشبو سے خالی نہیں ہے اور یہ تیل جوں کو مار ڈالتا ہے۔ بالوں کو نرم کرتا ہے اور میل پکیل و پراگندگی کو ختم کرتا ہے لہذا ان تمام سے مل کر جنائت کامل ہو جائے گی اور دم واجب کر دے گی اور اس کا مطعوم ہونا خوشبو ہونے کے منافی نہیں ہے جیسے زعفران۔

اور یہ اختلاف خالص زیتون اور خالص تلی کے تیل میں ہے، رہی وہ چیز جیسے روغن زیتون سے خوشبو دار کیا ہو جیسے نقشہ اور مہلبی وغیرہ تو اس کے استعمال سے بلا اتفاق دم واجب ہوگا۔ اس لیے کہ وہ خوشبو ہے۔ اور یہ حکم اس صورت میں ہے جب اسے خوشبو لگانے کے طور پر استعمال کیا ہو۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۰۸)

ان عبارات سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ زیتون کا تیل خوشبو ہے اور خوشبو لگانا محرم کے لیے بہت سی احادیث میں منع ہے۔

حدیث:

حضرت عطاء فرماتے ہیں جب محرم کسی تیل پر ہاتھ رکھے جس میں خوشبو ہو تو اس پر کفارہ لازم ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۰۸)  
مولانا صلاح الدین یوسف غیر مقلد کہتے ہیں:

(۵) یعنی اذوالحجہ کو حجرہ کبریٰ (یا عقبہ) کو کنکریاں مارنے کے بعد حاجی کو غسل اول (یا اصغر) حاصل ہو جاتا ہے۔ جس کے بعد وہ احرام کھول دیتا ہے اور بیوی سے مباشرت کے سوا دیگر وہ تمام کام اس کے لیے جائز ہو جاتے ہیں جو حالت احرام میں ممنوع ہوتے ہیں۔ میل پکیل دور کرنے کا مطلب یہی ہے کہ پھر وہ بالوں، ناخنوں وغیرہ کو صاف کر لے، تیل، خوشبو استعمال کر لے اور میلے ہوئے پکڑے پکڑے لے وغیرہ۔ (مسود قرآن ص ۹۲۰)  
اس عبارت سے ثابت ہوا کہ حالت احرام میں تیل لگانا منع ہے۔

(۴۹)..... تیرہویں ذی الحجہ کے دن زوال سے پہلے ری کرنے میں کوئی حرج نہیں

حدیث:

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا إِذَا انْتَفَخَ النَّهَارُ مِنْ يَوْمِ النَّفْرِ لَقَدْ حَلَّ الرَّمْيُ وَالصَّلَاةُ. (بیہقی، درایۃ ص ۱۹۹)  
ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تیرہ ذوالحجہ کو جب سورج بلند ہو جائے تو حجرات کی ری کرنا اور وہاں سے چلے جانا جائز ہے۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ تیرہ ذوالحجہ کو ری کا وقت طلوع شمس کے ساتھ ہی شروع ہو جاتا ہے۔

(بحوالہ اعلاء السنن مترجم جلد ۲ ص ۱۲۱، غایۃ السعایۃ جلد نمبر ۶ ص ۱۲۲)

(۵۰)..... طواف زیارت بارہ ذی الحجہ تک جائز ہے

قرآن مجید میں ہے:

فَكُلُُّوا مِنْهَا وَاطْعُمُوا الْبَنَاتِ الْفَقِيرَ ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذْرَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ (الحج: ۲۸، ۲۹)

پس کھاؤ اس میں سے اور کھلاؤ مصیبت زدہ محتاج کو پھر چاہیے کہ وہ دور کریں اپنے میل پکیل اور پورا کریں۔ اپنی نذروں کو اور طواف کریں اللہ کے پرانے گھر کا۔

ذی الحجہ کی دسویں، گیارہویں اور بارہویں تاریخیں قربانی کے ایام ہیں اور یہی ایام طواف زیارت کے بھی ہیں۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں قربانی پر طواف کا عطف کیا ہے اور معطوف اور معطوف علیہ کا وقت ایک ہوتا ہے لہذا جو قربانی کا وقت ہے وہی طواف زیارت کا بھی وقت ہوگا اور چونکہ ۱۰-۱۱-۱۲ کی تاریخوں میں قربانی کی جاسکتی ہے۔ اس لیے ان تاریخوں میں طواف زیارت بھی کیا جاسکتا ہے۔ ہدایہ میں ہے اور طواف زیارت کا اول وقت یوم النحر (یعنی دسویں ذی الحجہ بقرہ عید کا دن) کی طلوع فجر کے بعد ہے۔ کیوں کہ اس سے پہلے رات کا وقت وقف عرف کا وقت ہے اور طواف اس پر مرتب ہے اور ان ایام میں پہلادان افضل ہے جیسا کہ قربانی میں ہے اور حدیث میں ہے کہ ان ایام میں پہلادان افضل ہے۔ فقہ حنفی میں سنت تو یہی ہے کہ ذی الحجہ کو طواف زیارت کرے۔ اگر کسی مجبوری کی وجہ سے نہ کر سکے تو یا شیخنا صبارہ (۱۲) ذی الحجہ تک کر سکتا ہے۔

امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

اور بعضوں نے رخصت دی ہے تاخیر کی اگرچہ آخر ایام مئی تک تاخیر کرے۔

(ترمذی ابواب الحج باب ما جاء فی طواف التزیارۃ باللیل)

اس عبارت سے فقہ حنفی کے مسئلہ کی تائید ہوتی ہے اور ایام مئی عام حالات میں ۱۲ ذی الحجہ کو ختم ہو جاتے ہیں اکثر حجاج آج کل بھی ۱۲ تاریخ کو حج ختم کر کے گھر آ جاتے ہیں۔

(۵۱)..... عرفات کے دن خطبہ حج سے پہلے اذان دینا

ہدایہ میں ہے:

اور ظاہر مذہب (یعنی ظاہر الروایۃ) میں ہے کہ جب امام نمبر پڑھ کر بیٹھ جائے تو مؤذن اذان دیں جیسا کہ جمعوں میں ہوتا ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ امام کے نکلنے سے پہلے مؤذن اذان دے اور انہی سے مروی ہے کہ خطبہ کے بعد اذان دے اور صحیح وہی ہے جو ہم نے بیان کیا ہے۔ یعنی (ظاہر الروایت والا مسئلہ) اس لیے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم جب خیمہ سے نکل کر اپنی اذنی پر اطمینان سے بیٹھ گئے تھے تو مؤذنون نے آپ صلی

اللہ علیہ وسلم کے سامنے اذان دی تھی اور خطبہ سے فراغت کے بعد مؤذن اقامت کہے کیوں کہ یہ نماز شروع کرنے کا وقت ہے لہذا یہ جمعہ کے مشابہ ہوگا۔

(ہدایہ مترجم ص ۲۹۲، جلد ۳)

مولانا ڈاکٹر محمد حبیب اللہ مختار لکھتے ہیں:

زوال شمس کے بعد مؤذن منبر کے سامنے ان دونوں نمازوں کے لیے ایک اذان دے گا اذان کے بعد امام کھڑے ہو کر جمعہ کی طرح خطبہ دے گا پہلے ظہر پڑھے گا پھر وہ عصر کو بلا اذان ظہر کے وقت میں اقامت (تکبیر) کے ساتھ پڑھے گا۔

(الحقار شرح کتاب الآثار مترجم ص ۲۴۲ حدیث نمبر ۳۴۳ کی شرح)

فقہ حنفی کا مسئلہ بالکل صاف ہے اور ہمارا اس مسئلہ پر عمل ہے وہ مولانا حبیب اللہ صاحب نے لکھ دیا ہے اور ہدایہ میں بھی راجح اسی کو لکھا گیا ہے۔

(۵۲)..... میقات کے اندر اور حدود حرم سے باہر رہنے والے جس

جگہ سے چاہیں احرام باندھ سکتے ہیں

ہدایہ میں ہے: جو شخص میقات کے اندر ہو تو اس کا میقات حل ہے یعنی وہ حل جو مواقیت اور حرم کے درمیان ہے۔ کیوں کہ اس کے لیے اپنے گھروں سے احرام باندھنا جائز ہے اور میقات کے اندر سے حرم تک ایک ہی جگہ ہے۔

مسئلہ کی وضاحت:

حج اور عمرہ کرنے والے اشخاص کی تین قسمیں ہیں:

① آفاقی، آفاقی وہ آدمی ہے جو میقات کی حدود سے باہر رہتا ہو۔ جیسے پاکستانی، مصری، شامی، عراقی، یعنی وغیرہ۔ آفاقی آدمی میقات سے پہلے پہلے احرام باندھے گا۔ بہتر تو یہ ہے کہ وہ اپنے گھر میں سے احرام باندھ لے۔

② حلی، حلی وہ آدمی ہے جو مقام حل میں رہتا ہے۔ حل کہتے ہیں حدود حرم سے باہر اور میقات کے اندر والی زمین کو، حل کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اس میں وہ چیزیں حلال ہیں جو حرم کے



اندر حرام تھیں۔ حلیٰ آدمی جب حج یا عمرہ کرے گا تو اس کو اپنے گھر ہی سے احرام باندھنا جائز ہے۔ یا صل کے اندر جہاں سے وہ چاہے احرام باندھ سکتا ہے۔

صاحب ہدایہ نے جو یہ مسئلہ لکھا ہے وہ حلیٰ کے لیے ہی لکھا ہے۔ اور فقہ حنفی کا یہ مسئلہ قرآن و حدیث کے مطابق ہے اگر کسی کو اعتراض ہو تو وہ قرآن و حدیث سے اس کے خلاف دلیل پیش کرے۔

⑤ حرمی: حرمی وہ شخص ہے جو زمین حرم میں رہنے والا ہو۔ خواہ مکہ مکرمہ میں رہتا ہو یا مکہ مکرمہ سے باہر حدود حرم میں رہتا ہو حرمی اگر حج کا احرام باندھے گا تو حدود حرم کے اندر ہی سے باندھ لے گا یعنی اپنے گھر سے۔ اور اگر عمرے کا احرام باندھے گا تو اسے حدود حرم سے باہر جانا ہوگا۔ تعیم یعنی مسجد عائشہ رضی اللہ عنہا یا جحرانہ کیوں کہ حدیث میں آتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے بھائی عبدالرحمن رضی اللہ عنہ کو حکم دیا تھا کہ اپنی بہن کو حرم سے باہر لے جاؤ۔ (بخاری ج ۱ ص ۴۱۲)

(۵۳)..... حالت احرام میں نکاح کرنا جائز ہے

حدیث نمبر ۱:

عَنْ عَطَاءٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَ مَيْمُونَةَ بِنْتَ الْحَارِثِ وَهُوَ مُحْرِمٌ.

(طحاوی، باب نکاح المحرم، ج ۱ ص ۳۶۳۔ نسائی ج ۲ ص ۳۶)

حضرت عطاء سے مروی ہے یہ روایت کرتے ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ بے شک نبی کریم ﷺ نے حضرت میمونہ بنت حارث سے نکاح کیا اس حال میں کہ آپ ﷺ محرم (حالت احرام میں) تھے۔

حدیث نمبر ۲:

عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ تَزَوَّجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ. (طحاوی ج ۲ ص ۳۶۵)

حضرت ابو صالح سے مروی ہے یہ روایت کرتے ہیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے نکاح کیا اس حال میں آپ ﷺ حالت احرام میں تھے۔

حدیث نمبر ۳:

عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَ مَيْمُونَةَ وَهُمَا مُحْرِمَانِ (طحاوی ج ۱ ص ۳۶۵۔ نسائی ج ۲ ص ۳۶۶) الخوصہ فی النکاح للمعجم) حضرت مجاہد سے روایت ہے یہ روایت کرتے ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ بے شک نبی کریم ﷺ نے حضرت میمونہ سے نکاح اس حال میں کیا کہ دونوں (حضور ﷺ اور حضرت میمونہ) حالت احرام میں تھے۔

(۵۴)..... حالت احرام میں عورت زعفران، عصفر، ورس کے

ساتھ رنگا ہوا کپڑا نہ پہنے

حدیث نمبر ۱:

عَنْ سَالِمٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَلْبَسُوا قُبُورًا مَسَّهُ وَرْسٌ أَوْ زَعْفَرَانٌ يَغْنِي فِي الْأَحْرَامِ

(طحاوی، باب لبس الثوب الذي قد مسه ورس او زعفران في الاحرام، ج ۱ ص ۲۹۶)

حضرت سالم سے مروی ہے یہ بیان کرتے ہیں ابن عمر سے یہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ تم مت پہنایا کپڑا جس کو ورس یا زعفران سے رنگا ہو یعنی حالت احرام میں۔

حدیث نمبر ۲:

عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَلْبَسَ مَضْبُوعًا بِزَعْفَرَانٍ أَوْ وَرْسٍ

(نسائی، باب النهي عن اللباس المضبوط بالورس والزعفران في الإحرام، ج ۲ ص ۴)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ منع فرمایا ہے نبی کریم ﷺ نے کہ محرم پہنایا کپڑا جو رنگا ہوا ہو ورس سے اور زعفران سے حالت احرام میں۔

عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَلْبَسُ الْمُخْرَمُ مِنَ الْيَتَابِ قَالَ لَا يَلْبَسُ الْقَمِيصَ وَلَا الْبُرْنَسَ وَلَا السَّرَاوِيلَ وَلَا الْعِمَامَةَ وَلَا ثَوْبًا مَسَّهُ وَرَسَ وَلَا زَعْفَرَانٌ. (نسائی ج ۲ ص ۷)

حضرت سالم اپنے والد سے بیان کرتے ہیں فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ سے سوال کیا گیا کہ محرم کون سے کپڑے پہنے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ محرم نہ پہنے قمیص اور نہ ٹوپی اور نہ شلوار اور نہ عمامہ اور نہ کوئی ایسا کپڑا کہ چھوا ہو اس کو دوسرے نے یا زعفران نے۔

(۵۵)..... ضج (بجو) کا گوشت کھانا حرام ہے

عن عاصم بن ضمره عن علي بن ابي طالب قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل ذي ناب من السباع وعن كل ذي مخالب من الطير (طحاوی ج ۲ ص ۲۸۲)

حضرت عاصم بن ضمرہ سے مروی ہے یہ روایت کرتے ہیں حضرت علی بن ابی طالب سے فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے منع فرمایا ہے ہر ناخن والے درندے سے اور ہر چونچ والے پرندے سے۔ (طحاوی ج ۲ ص ۲۸۲)

عن مجاهد عن ابن عباس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اكل كل ذي ناب من السباع

حضرت مجاہد سے مروی ہے یہ بیان کرتے ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے وہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے منع فرمایا ہے ہر ناخن والے درندے کے کھانے سے۔

اور ضج (بجو) کا شمار ناخن والے درندوں میں ہوتا ہے لہذا یہ کھانا منع ہے۔

(۵۶)..... آفاتی کے لیے بغیر احرام کے مکہ میں داخلہ منع ہے

چاہے حج اور عمرہ کا ارادہ نہ ہو پھر بھی احرام ضروری ہے

مسئلہ کی وضاحت:

آفاتی جب مکہ میں داخل ہونے کے ارادے سے میقات پر پہنچے تو ہمارے یہاں اس پر

احرام باندھنا واجب ہے خواہ وہ حج یا عمرہ کا ارادہ کرے یا نہ کرے اس لیے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ کوئی بھی شخص احرام کے بغیر میقات سے تجاوز نہ کرے۔

(بیہقی، سنن الکبریٰ فی کتاب الحج باب من مر بالمیقات یرید حجاً او عمرۃ رقم: ۸۹۸۴)

اور اس لیے بھی کہ احرام کا وجوب اس بقعہ شریفہ کی تعظیم کے لیے ہے لہذا اس میں حج اور عمرہ کرنے والے اور ان کے علاوہ سب برابر ہوں گے۔ (احسن الہدایہ)

حدیث نمبر ۱:

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد فرمایا:

لَا تَجَاوِزُوا الْمَوَاقِيتَ بِأَحْرَامٍ  
کہ ان مواقیط سے بغیر احرام کے نہ گزرؤ (ابن ابی شیبہ)

حدیث نمبر ۲:

ابو اشعثؓ فرماتے ہیں کہ انہوں نے ابن عباسؓ کو دیکھا کہ جو بغیر احرام کے میقات سے گزرتا ابن عباسؓ اسے واپس کر دیتے۔ (نصب الراية ج ۱ ص ۱۷۳)

فقہ حنفی کا یہ مسئلہ ان احادیث کے مطابق ہے۔

(۵۷)..... حج اور عمرہ سے رک جانے والا راستے میں ہدی ذبح نہ

کرے حرم روانہ کر دے

مسئلہ کی وضاحت:

احصار حصہ سے بنا معنی روکنا و باز رکھنا رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ اُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ جو اللہ کی راہ میں روک دینے گئے۔ (البقرہ ۲۴۳)

شریعت میں احصار یہ ہے کہ انسان بعد احرام حج کرنے پر قادر نہ ہو، مسئلہ احصار میں تین قسم کا اختلاف ہے۔ ایک یہ ہے کہ ہمارے امام اعظم کے ہاں دشمن، مرض، خرچہ، ہلاک ہو جانے، راستہ میں عورت محمدؐ کے محرم مرنے سے احصار ہو جاتا ہے۔ دیگر اماموں کے ہاں احصار صرف دشمن کا فرسے ہوگا۔ اور کسی وجہ سے نہیں۔ دوسری یہ کہ ہمارے مذہب میں

احصار کی قربانی حرم شریف میں ہی بھیجی جائے گی کہ وہاں ذبح ہو دیگر ائمہ کے ہاں جہاں احصار ہو وہاں ہی ذبح کر دی جائے وہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی قربانی حدیبیہ میں ہی کر دی تھی۔ ہم کہتے ہیں کہ وہ مجبوراً ہوا کہ وہاں سے حرم تک قربانی لے جانے والا کوئی نہ تھا سب ہی روک دیئے گئے تھے۔ ایسی مجبوری میں ہم بھی کہتے ہیں کہ جل میں قربانی کر دے یا حدیبیہ کا بعض حصہ حرم میں بھی داخل ہے۔ یہ قربانیاں داخل حرم والے حصہ میں ہوئیں۔ تیسرے یہ کہ ہمارے ہاں مختصر پر قضا واجب ہے امام شافعی کے ہاں نہیں مگر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا عمرہ قضا ہماری تائید کرتا ہے۔

اس تنہید کے بعد ہدایہ شریف کا یہ مسئلہ آسانی سے سمجھ آ جاتا ہے مگر ہم یہاں اس مسئلہ کے بعض دلائل کا ذکر بھی کرتے ہیں۔

**پہلی آیت:**

قرآن مجید میں ہے:

وَمَنْ قَلَّ مِنْكُمْ مَتَعِمِدًا فَخُذْ أَوْ فُتْلًا مِّنَ النَّعْمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ  
مِّنكُمْ هَذَانِ بَالِغُ الْكَفَّةِ (المائدہ: ۹۵)

اور جو تم میں سے جان کرش کا کوئل کرے تو اس کا بدلہ اس کے مثل ہے جو قل کیا جانور میں سے اس کا فیصلہ کرے دو انصاف ور آدمی تم میں سے ہدی جو کہ تک پہنچنے والی ہو۔

اس آیت کی تفسیر میں مولانا صلاح الدین یوسف لکھتے ہیں:

(۴) یہ فدیہ، جانور یا اس کی قیمت کعبہ پہنچانی جائے گی اور کعبہ سے مراد حرم ہے۔ (فتح القدیر) یعنی ان کی تقسیم حرم مکہ کی حدود میں رہنے والے مساکین پر ہوگی۔

**دوسری آیت:**

فَإِنْ أَحْصَيْتُمْهُمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُؤُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ  
پھر اگر تم روک دیئے جاؤ تو جو تیسرا ہو اسے بھیج کر حلال ہو جاؤ اور نہ تم مٹاؤ اور اپنے سر  
یہاں تک کہ پہنچ جائے ہدی (جانور) اپنے حلال ہونے کی جگہ پر۔ (البقرہ: ۱۹۶)

اس آیت میں اس طرف اشارہ ہے کیوں کہ ہدی اس جانور کا نام ہے جو حرم میں ہدیہ بھیجا جائے۔

**تیسری آیت:**

لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ مَحِلُّهَا إِلَىٰ الْبَيْتِ الْعَتِيقِ ”تمہارے ان چوپایوں میں منافع ہیں ایک مقررہ وقت تک پھر ان کے حلال (ذبح) ہونے کی جگہ قدیم گھر بیت اللہ کی طرف ہے۔“ (الحج: ۳۳)

اس آیت میں بھی ہدی کا محل بیت اللہ بتلایا ہے اور ظاہر ہے کہ اس سے مراد بعینہ بیت اللہ شریف نہیں ہو سکتا کیوں کہ بیت اللہ میں خون نہیں بہایا جاتا معلوم ہوا کہ اس سے مراد حرم محترم ہے۔

ان آیات سے معلوم ہوا کہ ہدی ذبح کرنے کی جگہ حد و حرم ہے۔

**حدیث:**

میں بن مہریان سے روایت ہے کہ میں عمرہ کرنے کو نکلا جس سال شام والوں نے محاصرہ کیا تھا۔ عبداللہ بن الزبیر کا مکے میں اور میرے ساتھ کئی لوگوں نے میری قوم میں سے ہدی بھیجی تھی جب ہم مکے کے قریب پہنچے تو اہل شام نے منع کیا۔ ہم کو حرم میں جانے سے میں نے اس جگہ اپنی ہدی خرکی اور احرام کھول ڈالا اور لوٹ آیا۔ جب دوسرا سال ہوا تو پھر میں نکلا اپنا عمرہ قضا کرنے کے واسطے تو ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس آیا اور ان سے پوچھا انہوں نے کہا ہدی بھی بدل ڈال یعنی دوسری ہدی لا۔ کیوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کو حکم کیا تھا کہ بدل دو عمرہ قضا میں اس ہدی کا جو انہوں نے خرکی تھی حدیبیہ میں۔

اس کی شرح میں علامہ وحید الزماں صاحب لکھتے ہیں:

ف: ۱۰ کیوں کہ وہ ہدی حرم میں ذبح نہیں ہوئی تھی بلکہ باہر حرم کے ذبح ہوئی تھی یہ حدیث بظاہر موید ہے مذہب حنفیہ کو کہ احصار کی حالت میں ہدی ذبح کرنے کے لیے حرم میں بھیجی جائے اور شافعی کے نزدیک جہاں روکا جائے وہیں ذبح کرے۔

(سنن ابوداؤد و ترمذی جلد دوم ص ۶۲ باب الاحصار)

**حدیث:**

عبدالرحمن بن یزید نے فرمایا ہمارے ساتھ ایک آدمی نے عمرہ کا احرام باندھا میں اس کو



بچھونے کاٹ لیا پس کچھ سوار ظاہر ہوئے ان میں عبداللہ بن مسعود تھے ان سے لوگوں نے پوچھا تو انہوں نے فرمایا ہدی کبھی جو اور تمہارے اور ان کے درمیان ایک دن متعین کرو۔ پس جب وہ دن گزر جائے تو حلال ہو جائنا۔ (سنن الکبریٰ بیہقی ج ۵ ص ۳۶۱)

اس اثر سے معلوم ہوا کہ مکہ جانے والے کو ہدی دے دے اور کسی خاص دن کا وعدہ لے لے اور اس دن حلال ہو جائے۔

ان تمام دلائل سے ثابت ہوتا ہے کہ فتنہ حنفی کا مسئلہ قرآن وحدیث کے عین مطابق ہے۔

(۵۸)..... حج اور عمرہ سے رک جانے والے کے لیے حلق کرنا

## مباح ہے

مسئلہ کی وضاحت:

حضرات طرغین (امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ) کی دلیل یہ ہے کہ حلق یا قصر حج کی ایک قربت اور عبادت ہے۔ لیکن یہی صورت میں عبادت متحقق ہوتی ہے جب افعال حج پر مرتب ہوتی ہے اور ترتیب کے ساتھ ادا کی جاتی ہے اور قصر چوں کہ افعال حج ادا ہی نہیں کرتا اس لیے اس کے حق میں حلق یا قصر عبادت نہیں ہوگا اور نہ ہی اسے بجالانا اس پر ضروری (یعنی واجب) ہوگا۔

رہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کا حدیبیہ کے سال حلق کرنا تو وہ اس وجہ سے تھا کہ مشرکین اور مسلمانوں کے درمیان جو صلح ہوئی ہے وہ مولد ہو جائے اور مشرکین مسلمانوں کی واپسی کے ارادے کو پکا اور مستحکم سمجھ کر اپنے آپ کو مومنین سے مامون سمجھیں اور کسی بھی طرح کی سازش وغیرہ میں نہ ملوث ہوں۔ لہذا اس واقعہ کو دلیل بنا کر قصر کے حلال ہونے کے لیے وجوب حلق کا دعویٰ کرنا درست نہیں ہے۔

(احسن الہدایہ جلد ۳ ص ۵۲۵)

دوسرے کافی (حاکم شہید) وغیرہ میں ہے کہ طرغین کے نزدیک حلق نہ کرنا اس صورت میں ہے جب مقام احصار خارج حرم ہو۔ اگر حد و حرم میں قصر ہو تو حلق کرنا کیوں کر ان

کے یہاں حلق موقت بالحرم ہے۔

(غایۃ السعایۃ فی حل ما فی الہدایہ جلد نمبر ۶ ص ۳۶۰)

(۵۹)..... حرم سے باہر اگر جرم کر لے پھر حرم میں آجائے تو حد نہیں ہے

حنفی مسلک کے دلائل:

قرآن مجید میں ہے:

إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُذٰی لِلْعَالَمِیْنَ فِیْہِ اٰیٰتٌ بَیِّنٰتٌ مِّمَّا فَرَغْنَا مِنْ دَخَلْہٖ ثُمَّ کَانَ اٰیٰنَا

بلاشبہ پہلا گھر جو مقرر کیا گیا لوگوں کے لیے البتہ وہ ہے جو مکہ میں ہے بڑی برکت والا اور ہدایت ہے جہانوں کے لیے اس میں کئی نشانیاں ہیں واضح مقام ابراہیم (وغیرہ) اور جو کوئی داخل ہوا اس میں وہ ہو گیا امن والا۔ (آل عمران: ۹۶-۹۷)

اس آیت کے تحت مولانا صلاح الدین یوسف لکھتے ہیں:

اس میں قتال، خون ریزی، شکار کی درخت تک کا کافا ممنوع ہے۔ (صحیحین)

(مسعودی تفسیر ص ۱۶۲)

مولانا محمد علی صدیقی کا مدحوی لکھتے ہیں:

حرم پاک کی یہ حرمت قانونی ہے کیوں کہ علماء نے اسے صرف خبر کے درجہ میں نہیں بلکہ حکم کے درجے میں رکھ کر یہ قانون نکالا ہے کہ خون اور قاتل بھی اگر خانہ کعبہ کے اندر پناہ گزین ہو جائے تو اسے وہاں قتل نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن حالات ایسے پیدا کیے جائیں گے کہ وہ حرم کے علاقہ سے نکلے۔ ہاں اگر کوئی شخص حرم ہی میں اور کتاب جرم کرے تو پھر اسے حرم ہی میں سزا دی جاسکتی ہے۔ یہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ، ان کے صاحبزادے، حسن بن زعفر، بن زیاد کی رائے ہے اور یہی صحابہ میں عبداللہ بن عباس، عبداللہ بن عمر اور عبید اللہ بن عیسر رضی اللہ عنہم اور تابعین میں سعید بن جبیر، عطاء، طاؤس اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا موقف ہے۔

(تفسیر معالم القرآن پارہ چہارم ص ۹۰)

روایت ہے حضرت ابوشریحہ رضی اللہ عنہ سے انہوں نے عمرو بن سعید سے فرمایا جب کہ وہ مکہ معظمہ پر لشکر بھیج رہا تھا کہ اسے امیر مجھے اجازت دے کہ میں تجھے وہ فرمان پاک سناؤں جسے کل فتح مکہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر فرمایا۔ جسے میرے کانوں نے سنا اور میرے دل نے محفوظ کیا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو میرے آنکھوں نے کلام کرتے وقت دیکھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ کی حمد و ثنا کی پھر فرمایا کہ کہہ دو کہ اللہ نے حرم بنایا ہے۔ کسی انسان نے نہ بنایا تو کسی بھی اس شخص کو جو اللہ اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہو یہ جائز نہیں کہ وہاں خون بہائے اور نہ وہاں کا درخت کاٹے اگر کوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جہاد سے اجازت سمجھے تو اسے کہہ دو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو اس کی اجازت دے دی تھی اور تم کو نہ دی (حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا) رب نے مجھے دن کی ایک گھڑی (علماء فرماتے ہیں کہ صبح سے عصر تک) اجازت دی تھی اب آج اس کی حرمت کل کی طرح لوٹ آئی۔ حاضرین غائبین کو پہنچا دیں۔ (المنداحم، نیل الاوطار ج ۲ ص ۲۸۵)

حدیث نمبر ۲:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے بڑا سرکش وہ شخص ہے کہ جس نے کسی کو خانہ کعبہ میں قتل کیا یا اپنے قاتل کے سوا کسی دوسرے کو قتل کیا یا جاہلیت کے قتل کے بدلے میں کسی کو قتل کیا۔

(منداحم، نیل الاوطار مترجم جلد نمبر ۲ ص ۲۸۵)

حدیث نمبر ۳:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ اگر وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قاتل کو خانہ کعبہ میں پکڑ لیتے تو وہ اسے قتل نہ کرتے۔ (نیل الاوطار ج ۲ ص ۲۸۵)

حدیث نمبر ۴:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اس بارے میں یہ تصریح کی ہے۔ رسی مجرم پر شرعی حد نافذ کرنے کا فیصلہ ہو جائے اور وہ اس حد سے بچنے کے لیے خانہ کعبہ میں پناہ لے تو اس کے باوجود اس پر جہاد قائم کی جائے گی لیکن یہ حد اس وقت قائم کی جائے گی جب حد و حرم سے باہر

امام شوکانی اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

جہاں تک ایسے مجرموں کا تعلق ہے کہ جنہوں نے خانہ کعبہ سے باہر جرائم کا ارتکاب کیا اور شرعی حد سے بچنے کے لیے خانہ کعبہ میں پناہ لی تو اس کے متعلق جمہور علماء کا یہی مسلک ہے کہ ایسے مجرموں پر شرعی حد و دکانفاذ اس وقت کیا جائے کہ جب وہ خانہ کعبہ سے باہر نکلیں۔ (نیل الاوطار اردو جلد نمبر ۲ ص ۲۸۶)

قرآن و حدیث کے ان دلائل سے واضح ہوا کہ فقہ حنفی کا یہ مسئلہ قرآن و حدیث سے ثابت ہے۔

(۶۰)..... لفظ جہیدہ اور تملیک سے بھی نکاح منعقد ہو جاتا ہے

حدیث نمبر ۱:

ہشام بن عروہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ امام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ایسی عورتوں کو عار دلایا کرتی تھیں جنہوں نے اپنے آپ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے (بغیر مہر) ہیہ کر رکھا تھا۔ اور فرمائیں کیا عورت کو اس بات سے شرم نہیں آتی کہ وہ اپنے آپ کو بغیر مہر کے (خانہ کے لیے) پیش کر دیتی ہے تو اس پر اللہ تعالیٰ نے آیت تَوَجَّحِيْ مِنْ قَشَاءِ مَنْ مِّنْهُنَّ الْآيَةِ (الاحزاب: ۵۱) نازل فرمائی۔ (یعنی ان میں سے آپ جس کو چاہیں اور جب تک چاہیں اپنے سے دور رکھیں اور جس کو چاہیں اور جب تک چاہیں اپنے نزدیک رکھیں اور جن کو دور کر رکھا تھا ان میں سے پھر کسی کو طلب کریں تب بھی آپ پر کوئی گناہ نہیں۔ اس میں زیادہ تو قہر ہے کہ ان کی آنکھیں شعلہ زبیریں گئیں گی اور وہ غم زدہ نہیں ہوں گی اور جو کچھ بھی آپ ان کو دے دیں گے اس پر سب راضی ہو جائیں گی۔ (منداحم) اس کی سند شرط شیخین پر ہے۔ (جوہر النبی)

فائدہ: یعنی یہ آیت ان عورتوں کی حمایت میں اتری جنہوں نے اپنے آپ کو ہیہ کر دیا تھا۔ لہذا اس آیت سے معلوم ہوا کہ ہیہ کرنے سے بھی نکاح منعقد ہو جاتا ہے۔

ہشام اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ مجھے یہ مسئلہ سنایا جاتا (کہ بعض عورتوں نے اپنے آپ کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہبہ کر دیا ہے) تو میں کہا کرتی تھی مجھے اس بات سے شرم آتی ہے کہ کوئی عورت اپنے آپ کو بغیر مہر کے کسی مرد کے لیے ہبہ کر دے۔ (طحاوی)

فائدہ:

حدیث عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے معلوم ہوتا ہے کہ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے محض ترک مہر پر انکار کیا تھا اور اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات میں سے یہ بھی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا نکاح بغیر مہر کے بھی منعقد ہو جاتا ہے۔ اس لیے امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ کسی کو یہ اعتراض کرنے کا حق نہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار سے زائد نکاح کیے اور مہر کے بغیر بھی نکاح کیا۔ کیوں کہ یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات میں سے ہیں۔ اسی طرح صفیہ رضی اللہ عنہا کو آزاد کر کے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے نکاح کیا اور حق کو مہر بنایا یہ بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے۔ الغرض آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت بغیر مہر کے نکاح درست ہوتا ہے لیکن لفظ ہبہ سے نکاح کا انعقاد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت نہیں۔ اس لیے کوئی آدمی لفظ ہبہ سے نکاح کرے تو نکاح منعقد ہو جائے گا (جیسا کہ فقہ حنفی کی مشہور کتاب ہدایہ کتاب النکاح میں ہے) لیکن مہر بھی لازم ہوگا۔

ابولقاہ سے مروی ہے کہ ابن مسیب اور دوسرے اہل علم فرمایا کرتے تھے کہ کسی عورت کے لیے حلال نہیں کہ وہ اپنے آپ کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی اور کے لیے ہبہ کر دے ہاں اگر وہ ایک کوڑے کی مقدار مہر پر بھی نکاح کرے تو حلال ہے۔

(مصنف عبد الرزاق)

طاؤس فرماتے ہیں کہ کسی آدمی کے لیے یہ حلال نہیں کہ وہ اپنی بیٹی کو بغیر مہر کے ہبہ کر

دے البتہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہبہ کرنا جائز ہے۔

عابد فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے فرمان

وَأَمْرًا مَّؤْمِنَةً إِنَّ وَهَبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ (الاحزاب: ۵۰)

(یعنی مسلمان عورت اپنے آپ کو بغیر عوض کے پیغمبر کو دے دے) میں مراد بغیر مہر کے

ہبہ کرتا ہے۔

عطاء سے پوچھا گیا کہ اگر کوئی عورت اپنے آپ کو کسی مرد کے لیے ہبہ کر دے تو اس کا کیا حکم ہے۔ آپ نے فرمایا کہ یہ مہر کے ساتھ ہی درست ہوگا۔ اور عطاء ہی فرماتے ہیں کہ بغیر مہر کے ہبہ کرنا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے خاص تھا۔

حکم اور حماد سے پوچھا گیا کہ اگر کوئی شخص اپنی بیٹی کسی شخص کو بغیر عوض کے دے دے تو اس کا کیا حکم ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ یہ مہر کے ساتھ ہی جائز ہے۔

نوٹ:

اوپر کی پانچ روایات کو ابن ابی شیبہ نے بھی مصنف میں روایت کیا ہے۔

سہل بن سعد ساعدی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ایک عورت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کرنے لگی یا رسول اللہ! میں اپنے آپ کو آپ کے لیے ہبہ کرنے آئی ہوں۔ لیکن جب عورت نے دیکھا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس مسئلہ میں کوئی فیصلہ نہیں فرما رہے تو بیٹھ گئی۔ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کسی نے عرض کیا یا رسول اللہ! اگر آپ کو اس کی حاجت نہیں تو میرا اس سے نکاح کر دیجیے (طویل حدیث ذکر کرنے کے بعد راوی کہتے ہیں کہ) تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جائیں نے تجھے اس کا مالک بنایا اس قرآن کے عوض جو تیرے پاس ہے۔



اس حدیث سے معلوم ہوا کہ لفظ ہمہ اور لفظ تملیک سے نکاح منعقد ہو جاتا ہے لیکن مہر لازم ہوگا۔ (ماخوذ اعلیٰ السنن مترجم جلد نمبر ۳ ص ۳۳۲، ۳۳۶)

### (۶۱)..... نکاح کے گواہوں میں عدالت شرط نہیں

فقہ حنفی میں عام قانون تو عادل ہی کی گواہی قبول کرنے کا ہے کیونکہ قرآن مجید کی اس آیت میں ہے: وَأَشْهَدُوا ذُوْا عَدْلِ بَيْنَكُمْ وَأَقْسِمُوا الشَّهَادَةُ لِلّٰهِ ذَلِكُمْ يُوعَظُ بِهِ (الطلاق: ۲) اور تم گواہ بناؤ اور صاحب عدل آدمی اپنوں میں سے اور قائم کرو گواہی اللہ کے لیے یہ حکم ہے وہ کہ نصیحت کی جاتی ہے اس کی۔

اور حدیث شریف میں ہے:

عمرو بن شعیب اپنے والد سے وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیانت کرنے والے مرد خیانت کرنے والی عورت اور اپنے بھائی سے بغض و کینہ رکھنے والے کی گواہی کو رد کیا اور گھر کے خادم کی گواہی گھر والے کے لیے اور اس کے علاوہ کی گواہی جائز قرار دی۔ (سنن ابوداؤد، کتاب القضاء باب من ترد شہادت)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عادل کی گواہی قبول کرنی چاہیے۔ حاکم اور فاسق کی گواہی قبول نہیں کرنی چاہیے۔ لیکن نکاح کا معاملہ تھوڑا آسان ہے کہ اکثر و بیشتر گواہ بنتا ہے۔ لیکن قاضی کے سامنے شادی کی گواہی دینے کی ضرورت نہیں پڑھتی۔ اس لیے اگر کسی نکاح میں فاسق بھی گواہ بن جائے تو نکاح درست ہو جائے گا۔

تاج بن یوسف فاسق تھا پھر بھی حاکم بنا اور دوسروں کو قاضی بھی بنایا تو یہ جائز ہو گیا اس لیے فاسق کی گواہی جائز ہو جائے گی۔

فاسق کا مطلب یہ ہے کہ نماز چھوڑنے یا زکوٰۃ ادا نہ کرنے کی وجہ سے فاسق مہر گواہی قبول ہے۔ لیکن اگر جھوٹ بولنے کی وجہ سے فاسق ہوا تو اس کی گواہی قابل قبول نہیں۔ کیوں کہ جھوٹ کی وجہ سے اس بات کا کوئی اعتبار نہیں ہے کیوں کہ قرآن مجید کی اس آیت میں جھوٹ بولنے سے منع فرمایا گیا ہے: فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ

السُّوْرِ (الحج: ۳۰) لہذا تم بچو جھوٹوں کی ناپاکی سے اور تم بچو جھوٹی بات سے۔ اس آیت میں جھوٹی گواہی کو شرک کے برابر قرار دیا ہے۔

حدیث پاک میں ہے:

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کبیرہ گناہوں کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ کے ساتھ شرک کرنا، ماں باپ کی نافرمانی کرنا، ناقص قتل کرنا اور جھوٹی گواہی دینا۔ (بخاری کتاب الشهادات، باب ما قيل في شهادة الزور)

اس حدیث میں بھی جھوٹی گواہی سے منع فرمایا گیا ہے۔

قرآن و حدیث کی روشنی میں ہم نے فقہ حنفی کے مسئلہ کی کچھ وضاحت کر دی ہے۔ فقہ حنفی کا مسئلہ بالکل درست ہے اور آج کل اسی پر عمل ہو رہا ہے اگر نکاح کے گواہ میں عدالت کو شرط قرار دے دیا جائے کہ اس کے بغیر نکاح منعقد نہیں ہوتا تو بہت مشکلات پیش آئیں گی۔ ہم کہتے ہیں کہ گواہ عادل ہی ہونے چاہئیں۔ ہم صرف اس کو شرط قرار نہیں دیتے۔ اور لفظ فاسق کی بھی وضاحت کر دی بعض لوگ لفظ فاسق سے دھوکہ دیتے ہیں۔

### (۶۲)..... وسوین ذی الحجہ کو خطبہ دینا ضروری نہیں

یہاں پر اصل مسئلہ یہ ہے کہ ایام حج میں کل خطبے جو سنوں میں وہ کتنے ہیں اور کس کس تاریخ میں ہیں۔ اور خطبہ دینے کا وقت کون سا ہے۔ ان تینوں مسئلوں میں فقہانے کرام کا اختلاف ہے کیوں کہ اس مسئلہ میں احادیث بہت مختلف ہیں۔ جس کی وجہ سے محدثین میں اختلاف واقع ہوا۔ قرآن و حدیث کی روشنی میں فقہانے احناف نے جو نظریہ قائم کیا ہے۔ وہ فقہ حنفی کی کتابوں میں دلائل کے ساتھ لکھا ہوا موجود ہے۔

غایۃ السعایۃ فی جل ما فی الہدایۃ ج نمبر ۶ ص ۸۲ میں ہے:

ایام حج میں کتنے خطبے ہیں؟ اس میں اختلاف ہے، احناف و موالک کے نزدیک تین خطبے ہیں، پہلا خطبہ ذی الحجہ کی ساتویں تاریخ کو مکہ میں دو پہر چڑھنے کے بعد ہے۔ ابن المنذر کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے

ساتویں تاریخ میں خطبہ اور سورۃ برآۃ پڑھی۔ (رواہ ابن عمر) (سنن الکبریٰ بیہقی جلد ۵ ص ۱۱۱)  
دوسرا خطبہ نویں تاریخ کو عرفات میں ہوتا ہے اس میں دو قوف عرفہ، قوف مزدلفہ۔ ان دونوں سے واپسی، رمی جمرہ عقبہ، ذبح، حلق اور طواف زیارت وغیرہ کی تعلیم ہوتی ہے۔ امام مسلم نے باب حجۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے حَتَّى إِذَا رَأَى الْشَّمْسُ أَمَرَ بِالْقَصْوَاءِ فَرَجَلَتْ لَهُ قَاتِي بَطْنِ الْوَادِي فَخَطَبَ حَتَّى كَرِهَ سُرُوحَ دَهْلٍ گیارہ آپ نے (اپنی اذنی) قصواء کو تیار کرنے کا حکم دیا پھر آپ نے بطن وادی میں آکر لوگوں کو خطبہ دیا۔

تیسرا خطبہ گیارہویں تاریخ کو مٹی میں ہوتا ہے۔ یہ تینوں خطبے ایک ایک روز کے فصل سے پڑے جاتے ہیں۔ اور سوائے خطبہ عرفات کے دونوں خطبہ دو پہر ڈھلے ظہر کی نماز کے بعد پڑھے جاتے ہیں صرف عرفات کے دن یہ زوال کے بعد ظہر کی نماز سے پہلے ہوتا ہے اور اس میں بین الخطبتین نشست بھی ہوتی ہے۔

بخلاف ساتویں اور گیارہویں تاریخ کے خطبہ کے کہ یہ دونوں مفرد خطبے ہیں یعنی ان میں نشست نہیں ہے۔ شیخ الاسلام کی مسموط اور شرح طحاوی میں ایسا ہی ہے۔ پھر ان تینوں خطبوں کی ابتدا خطبہ عیدین کی طرح تکبیر کے ساتھ پھر تبلیہ پھر تحمید کے ساتھ واجب ہے اور دیگر تین خطبوں میں یعنی خطبہ جمعہ، خطبہ استقواء اور خطبہ نکاح میں تحمید سے ابتدا کرنا لازم ہے۔ (بخ، طحاوی، مفتی) (تحریم و اضافہ کے ساتھ)

سنن ابوداؤد باب آتِ یَوْمِ یُخْطَبُ یعنی میں سرایت نہیں ان سے روایت ہے وہ ایک گھر والی تھی جاہلیت میں (جس میں بت رہا کرتے تھے) کہا خطبہ سنایا ہم کو آپ نے یوم الرؤس یعنی دوسرے دن قربانی کے۔ الحبیب

امام شریکانی رحمہ اللہ نے اس حدیث سے ایام تشریق میں مٹی کے اندر خطبہ دینے پر استدلال فرمایا ہے۔ (دیکھئے نیل الاوطار اور جلد نمبر ۳ ص ۸۵)

بعض روایات میں ان تین خطبوں کے علاوہ اور خطبوں کا ذکر بھی ملتا ہے۔ ہمارے ہاں ان کا جواب یہ ہے کہ کرج کی مختلف روایات کو سامنے رکھتے ہوئے جو نتیجہ نکلتا ہے وہ یہی ہے

جو فقہاء احناف نے اخذ کیا ہے کہ کرج کے تین خطبے مسنون ہیں۔ جن کا تعلق زیادہ تر حج کے احکام سے ہے۔ باقی جو خطبات ہیں وہ اصل میں ان تین خطبوں کی طرح نہیں ہیں۔ جیسا کہ یوم النحر کا خطبہ یہ خطبہ یعنی وعظ و نصیحت ہے نہ کہ وہ خطبہ مسنونہ جو حج میں ہوتا ہے کہ وہ گیارہویں ذی الحجہ کو مٹی میں دیا جاتا ہے اس میں بقیہ ارکان حج کی تعلیم ہوتی ہے۔ الحمد للہ فقہ حنفی کا یہ مسئلہ قرآن و حدیث کے مطابق ہے۔

(۶۳)..... کسی لونڈی نے اپنے آقا کی اجازت سے نکاح کیا پھر آقا نے اسے آزاد کر دیا تو اسے نکاح توڑ دینے کا اختیار ہے

عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَجُلٌ يَرِيوهُ عَمْرًا فَخَبَرَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(ترمذی، باب ما جاء فی الامۃ تعقی ولہا زوج، ج ۱ ص ۱۸۶، حسن صحیح)  
حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ بریرہ کے خاوند نے آزاد کر دیا تو رسول اللہ ﷺ نے اسے اختیار دیا تھا (نکاح کے بارے میں)

(۶۴)..... مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نماز کے لیے فقط ایک اذان اور ایک ہی اقامت کافی ہے

عن عبدالرحمن بن یزید قال خرجت مع عبد الله بن مسعود الى مكة فلما اتى جمعا صلى الصلوتين كل واحدة منهما باذان واقامة ولم يصل بينهما. (طحاوی ج ۱ ص ۴۳، باب الجمع بین الصلوتين بجمع کیف هو)  
عبدالرحمن بن یزید سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ میں نکلا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ساتھ مکہ کی طرف تو دو نمازیں پڑھیں یہ دونوں ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ ادا کی گئی اور ان دو نمازوں کے درمیان اور کوئی نماز نہیں پڑھی۔

صحیح مسلم میں ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نماز ایک اقامت کے ساتھ پڑھائی۔ (مسلم کتاب الحج)

(۶۵)..... جو آدمی حج کی قربانی نہ کر سکے تو وہ روزے رکھے۔ تین روزوں کے بعد بقیہ روزے بھی حج کے بعد مکے میں ہی رکھ سکتا ہے گھر آ کر رکھنے ضروری نہیں

قرآن مجید میں ہے:

فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَ سَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتَ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ  
پھر جو شخص نہ پائے قربانی تو روزے رکھنے میں تین دن کے حج کے دنوں میں اور سات جب تم لوٹ آؤ یہ دس ہیں پورے۔ (البقرہ: ۱۹۶)

مسئلہ کی وضاحت:

مسئلہ یہ ہے کہ اگر کارن حج سے فراغت کے بعد مکہ ہی میں ٹھہرا رہے اور فوراً اپنے وطن واپس نہ جائے اور مکہ میں رہ کر بقیہ سات روزے رکھے تو ہمارے یہاں یہ جائز ہے اور اس کے روزے ادا ہو جائیں گے۔ لیکن شرط یہ ہے کہ وہ ایام تشریق گزر جانے کے بعد روزے رکھے کیوں کہ ایام تشریق میں روزے رکھنا منوع ہے۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ قرآن کریم میں رَجَعْتُمْ فَرَجَعْتُمْ سے معنی میں ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ جب تم حج سے فارغ ہو جاؤ تو سات روزے رکھو۔ خواہ فراغت کے بعد مکہ میں رہو یا مکہ سے اپنے وطن واپس ہو جاؤ۔ کیوں کہ حج سے فارغ ہونا اپنے اہل کی طرف واپس لوٹنے کا سبب ہے لہذا فراغت حج کے بعد اگر اہل کی طرف واپس ہوئے بغیر کوئی شخص روزے رکھے گا تو بھی اس کا روزہ ادا ہو جائے گا کیوں کہ یہ ادا سب کے بعد متحقق ہوئی ہے اور وجوہ سب کے بعد پائی جانے والی ادائیگی معتبر ہوتی ہے لہذا یہ بھی معتبر ہوگی۔

(احسن الہدایہ جلد ۳ ص ۳۶۱)

(۶۶)..... اندھے پر حج واجب نہیں

ہدایہ میں ہے:

مسئلہ اور نابینا جب کوئی ایسا شخص پائے جو اس کے سفر کی مشقت کو کفایت کرے اور نوبہ اور سواری بھی پائے تو اس پر حج واجب نہیں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے نزدیک برخلاف صاحبین کے۔

فقہ حنفی میں فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے جس میں ایسے اندھے پر حج کو واجب کیا گیا ہے جس میں شرائط حج پائی جائیں۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے ایک دوسرا قول بھی مروی ہے جس کی روایت ان کے شاگرد امام حسن بن زیاد نے کی ہے۔

(دیکھئے فتاویٰ قاضی خان ج ۱ ص ۱۳۳، فتاویٰ تاتارخانیہ ج ۲ ص ۳۲۹-۳۳۰)

ہدایہ کی اس عبارت کی تشریح میں مولانا محمد حنیف گنگوہی لکھتے ہیں:

اگر نابینا آدمی کو کوئی ایسا شخص میسر ہو جو اس کو سفر میں سواری پر چڑھائے اتارے اور اس کا ہاتھ تھام کر افعال حج ادا کرائے اور وہ نابینا زاد اور احمق بھی پائے تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے مشہور قول میں اس پر حج واجب نہیں۔ امام مالک رحمہ اللہ کا قول بھی یہی ہے۔ لیکن حاکم شہید (حنفی) نے المنتقی میں ذکر کیا ہے کہ اس پر حج لازم ہے۔ (غایۃ السعایۃ فتح القدیر ج ۲ ص ۲۲۶، بدائع الصنائع ج ۲ ص ۱۲۲ میں تفصیل دیکھی جائے) امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا جو قول صاحب ہدایہ نے نقل کیا ہے وہ بھی دلیل پر مبنی ہے مگر زیادہ بہتر بات وہی ہے جس پر عل اور فتویٰ ہے لہذا فقہ حنفی کا یہ مسئلہ قرآن و حدیث کے مطابق ہے۔

(۶۷)..... عمرہ کرنا مستحب ہے

عَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ عَنْ الْعُمَرَةَ أَوَّاجِبَةَ هِيَ قَالَتْ لَا زَانَ تَعْمُرُوا هُوَ الْفَضْلُ

(ترمذی، باب ماجاء فی العمرة اواجبة ہی ام لا، ج ۱ ص ۱۵۵)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کیا عمرہ واجب ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں۔ البتہ تم عمرہ کر دینا افضل ہے۔

(۶۸)..... مردے کے ذمہ اگر فرض حج رہتا ہو تو اس کے ورثا پر

قضا کرنا مستحب ہے

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ جَاءَتْ امْرَأَةٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ إِنَّ أَمِّي مَاتَتْ وَلَمْ تَحُجَّ فَأَفْحَشَ عَنْهَا قَالَ نَعَمْ حُجَّتْ عَنْهَا

(ترمذی باب ما جاء فی الحج عن الشيخ الكبير والمیت ج ۱ ص ۱۵۵)



حضرت عبداللہ بن بریدہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ایک عورت نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی۔ اس نے کہا میری والدہ فوت ہو گئی اور اس نے حج نہیں کیا کیا میں اس کی طرف سے حج کر سکتی ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں اس کی طرف سے حج کرو۔

### (۶۹)..... اسلام لانے کے بعد پہلی چار بیویاں رکھنا

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ شریعت میں صرف چار بیویوں کے ساتھ نکاح کی اجازت ہے چنانچہ پہلی چار بیویوں کے بعد پانچویں کے ساتھ نکاح منع نہیں ہوتا اس لیے اگر کوئی آدمی اسی حالت میں اسلام قبول کرے کہ اس کے پاس چار سے زائد بیویاں ہوں تو اسے یہ اختیار نہیں کہ ان میں سے اپنی پسند کی چار رکھ کر باقی کو چھوڑ دے، بلکہ پہلی چار اس کے نکاح میں رہیں گی اور باقی کو چھوڑنا ہوگا۔ امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں: امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے کہ پہلی چار عورتوں کا نکاح جائز ہے اور باقی کا باطل ہے۔ ابراہیم حنفی رحمہ اللہ کا بھی یہی قول ہے۔ (موطا امام محمد مترجم ص ۴۲۹)

یہ مسلک جو ہم نے ذکر کیا ہے امام صاحب کا ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ کا مسلک جو موطا میں انہوں نے نقل کیا ہے وہ یہ ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ کہتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے کہ ان میں سے جن چار کو چاہے روک لے اور باقی کو الگ کر دے۔

(موطا امام محمد باب الرجل یكون عنده اكثر من اربع نسوة فیرید ان یتزوج اکثرهن علماء نے امام محمدی کے قول کو ترجیح دی ہے۔ مگر یہ یاد رہے کہ امام صاحب کا نظریہ بھی قرآن وحدیث کے مطابق ہے لہذا کسی بھی قول کو لیا جائے فقہ حنفی کا یہ مسلہ کسی طرح بھی حدیث کے خلاف نہیں جاتا۔

### (۷۰)..... اگر کسی کافر نے دوسری بہنوں سے نکاح کیا ہوا ہو تو

مسلمان ہونے کے بعد پہلی رکھ لے

امام ابوحنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر اس شخص نے ان دو بہنوں سے ایک ساتھ عقد کیا تھا۔

(جیسا کہ زمانہ جاہلیت میں شرک لوگ دو بہنوں سے اکٹھا نکاح کر لیتے تھے) تو اس صورت میں اس کے لیے ان دونوں میں سے کسی ایک کو بھی اپنے نکاح میں برقرار رکھنا جائز نہیں ہو گا۔ (کیوں کہ دو بہنوں کو اکٹھا رکھنا ہماری شریعت میں منع ہے)

ہاں اگر اس نے ان دونوں سے آگے پیچھے عقد کیا تھا تو ان میں سے اس ایک کو اپنے نکاح میں برقرار رکھنا جائز ہوگا جس سے اس نے پہلے نکاح کیا تھا۔ جس سے بعد میں نکاح کیا تھا اس کو کسی صورت میں بھی اپنے نکاح میں برقرار رکھنا جائز نہیں ہوگا۔

(مظاہر حق شرح مشکوٰۃ باب المحرمات فصل ثانی جلد نمبر ۲ ص ۳۳۱)  
اس کی وجہ یہ ہے کہ شریعت اسلامیہ میں دو بہنوں کو اکٹھا نکاح میں رکھنا منع ہے۔ امام صاحب فرماتے ہیں کہ اس کا دوسرا نکاح خود بخود منسوخ ہو جائے گا۔

### (۷۱)..... کافرہ ذمیہ کے ساتھ دو ذمی کافر گواہ رکھ کر نکاح کرنا

#### جائز ہے

ہدایہ کی اس عبارت میں ذمیہ سے مراد نصرانیہ اور یہودیہ عورت ہے۔ تو مطلب یہ ہوا کہ مسلمان نے یہودیہ یا نصرانیہ سے شادی کی دو یہودی یا نصرانی کی گواہی سے۔ تو شہین (امام ابوحنیفہ اور امام ابویوسف) کے نزدیک نکاح ہو جائے گا۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ ذمی مسلمان کے نقصان کے لیے گواہی دینا تو قابل قبول نہیں ہے۔ قرآن مجید میں ہے وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ترجمہ: اور ہرگز نہیں بنائے گا اللہ کافروں کے لیے مومنوں پر کوئی راہ غلبہ کی۔ (التبا ۱۳۱)

اس آیت میں ہے کہ کافر کو مسلمان پر کوئی راستہ نہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ نقصان دینے کے لیے گواہی دے تو قابل قبول نہیں لیکن مسلمان کے فائدے کے لیے گواہی دے تو مقبول ہے اور اس مسئلے میں یہودیہ یا نصرانیہ عورت کا جسم مسلمان کے قبضے میں آ رہا ہے جو مسلمان کے فائدے کی چیز ہے اس لیے یہ گواہی مقبول ہوگی۔ گویا کہ ذمی نے ذمیہ کے لیے گواہی دی اور ذمی ذمی کے خلاف گواہی دے تو یہ مقبول ہے۔ اس لیے ذمیہ کے نکاح میں دو ذمی گواہ بن جائیں تو نکاح صحیح ہو جائے گا۔

حدیث میں ہے۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل کتاب کی ایک دوسرے پر شہادت جائز قرار دی ہے۔

(سنن ابن ماجہ ابواب الشهادات باب شهادة اهل الكتاب بعضهم على بعض)  
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اہل کتاب بعض بعض کے خلاف گواہی دے سکتا ہے اور اس صورت میں ذمہ کے خلاف گواہی دینا ہوا اس لیے گواہ بنا جائز ہوگا۔

(شرح نمبر ۱ علی المختصر للقدوری کتاب النکاح ج ۲ ص ۸)

## (۷۲)..... نکاح میں کفو کا اعتبار

حدیث نمبر ۱:

عن علی رضی اللہ عنہ رفعہ ثلاث لا تؤخر الصلاة إذا أنت والجنابة إذا حضرت والایم إذا وجدت لها كفواً

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث مروی ہے۔ فرمایا تین کاموں میں دیر نہ کرو نماز جب اس کا وقت ہو جائے اور جنازہ جب وہ حاضر ہو اور کنواری لڑکی جب اس کے جوڑ کا رشتہ دستیاب ہو۔

(ایام بیوٹی نے اس کو سن کہا ہے) (المجمع الصغیر ج ۱ ص ۱۱۸، اور حاکم اور ذہبی نے صحیح قرار دیا ہے کتابی المسجد رج ۲ ص ۱۶۲)

حدیث نمبر ۲:

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَخَيَّرُوا لِطُفُفِكُمْ وَأَنْكِحُوا الْأَكْفَاءَ وَأَنْكِحُوا أَيْمَهُمْ.

(رواہ ابن ماجہ، باب الاكفاء، ص ۱۳۲۔ فتح الباری ج ۱/۹ ص ۱۰۷۔ کنز العمال ج ۸ ص ۳۳۳)  
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے نطفوں کے لیے عورتیں پسند کرو۔ نکاح کفوئیں کرو اور بیواؤں کے نکاح کرو۔

## (۷۳)..... طلاق مکروہ واقع ہو جاتی ہے

حدیث نمبر ۱:

عن صفوان بن غزوان الطائفي ان رجلا كان نائماً فقامت امرأته

فاخذت سكيناً فجعلت على صدره فوضعت السكين على حلقه فقالت لتطلقى ثلاثاً ولا ذبحك فاشددا الله فابت فطلقها ثلاثاً ثم اتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر له ذلك فقال لا قبولة في الطلاق.

(المحلى (في الطلاق) ص ۱۰، ۲۰ بحوالہ نصب الراية ج ۲ ص ۲۲۲)

حضرت صفوان بن غزوان الطائفي سے روایت ہے کہ ایک آدمی سویا ہوا تھا اس کی بیوی اٹھی اور اس نے چھری پکڑی اور اپنے خاوند کے سینے پر بیٹھ گئی اور چھری اس کے حلق پر رکھ دی اور کہنے لگی مجھے تین طلاقیں دوور نہ میں تجھے ذبح کر دوں گی۔ تو اس کے خاوند نے اس کو اللہ کا وسط دیا لیکن اس کی بیوی نے انکار کر دیا تو اس نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دی پھر وہ آدمی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوا اور سارا معاملہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بیان کر دیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ طلاق میں کوئی قبولہ نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۲:

اخرج عبد الرزاق في مصنفه عن ابن عمر انه اجاز طلاق المكرة حضرت عبد اللہ بن عمر مکرہ کی طلاق کو جائز قرار دیتے تھے۔

(الجهور النقی فی الرد علی البیہقی ج ۷ ص ۳۵۸ بحوالہ نصب الراية ج ۲ ص ۲۲۲)

## (۷۴)..... طلاق کو نکاح کے ساتھ حلق کرنا

حدیث نمبر ۱:

ایک آدمی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور کہا کہ میں جس عورت سے بھی نکاح کرو، اسے تین طلاق ہو جائیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر تم نے نکاح کیا تو طلاقیں واقع ہو جائیں گی۔ (مصنف عبد الرزاق ج ۲ ص ۴۲۰، ۴۲۱)

حدیث نمبر ۲:

ایک آدمی نے کہا کہ اگر میں فلاں عورت سے نکاح کروں تو وہ میرے لیے میری ماں کی طرح حرام ہوگی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسے حکم دیا کہ اگر اس نے اس عورت سے نکاح کیا تو ظہار کا کفارہ دے بغیر ہرگز اس کے قریب نہ جائے۔ (مؤطا امام مالک ص ۵۱۵)

اسود بن یزید کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے کہا اگر میں فلاں عورت سے نکاح کروں تو اسے طلاق اور پھر بعد میں اس عورت سے نکاح کر لیا جب عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے اس بارے میں سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ عورت کو طلاق ہو چکی ہے لہذا اسے دوبارہ نکاح کا پیغام دو۔ (مصنف عبدالرزاق ص ۴۳۱)

حدیث نمبر ۴:

عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ اگر کسی آدمی نے یوں کہا کہ اگر میں فلاں عورت سے نکاح کروں تو اسے طلاق ہو تو نکاح کے بعد طلاق واقع ہو جائے گی اور جتنی طلاقیں ایک یا دو تین کہی ہوں گی اتنی ہی واقع ہو جائیں گی۔ (موطا امام محمد ص ۲۵۴)

(۷۵)..... غلام کو آزاد کرنے کی نذر ماننا جب کہ غلام اس کے

پاس نہ ہو

امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آدمی اگر نکاح سے پہلے حالت نکاح کی طرف نسبت کیے بغیر کسی عورت کو طلاق دے مثلاً یہ کہے کہ میں نے فلاں عورت کو طلاق دی تو نکاح کے بعد اس کی طلاق واقع نہیں ہوگی اور وہ عورت بدستور اس کے نکاح میں رہے گی۔ کیوں کہ جس وقت اس نے اس عورت کو طلاق دی تھی اس وقت یہ عورت طلاق کا محمل نہیں تھی۔ اس لیے اس کا کلام لغو ہو گیا۔ اور اگر آدمی نکاح سے پہلے طلاق دے لیکن اس کی نیت حالت نکاح کی طرف کرے مثلاً یہ کہے کہ اگر میں نے نکاح کیا تو میری بیوی کو طلاق تو ایسی صورت میں نکاح کے بعد بیوی کو طلاق ہو جائے گی۔ کیونکہ یہ صورت پہلی صورت سے مختلف ہے۔

امام مالک کی راجح روایت بھی یہی ہے کہ اگر غیر منکوحہ عورت یا غیر ملوک غلام یا باندی کو متعین کر کے بات کہی یا اس کی نسبت کسی قبیلہ کی طرف کر دی یا کسی مکان یا زمان کی طرف کر دی تو طلاق اور عتاق درست ہیں اور بات کو عام رکھا تو نہ طلاق واقع ہوگی اور نہ عتاق۔

(ادوز المساکل شرح موطا امام مالک از شیخ الحدیث محمد بن حاتم زکریا کانہ ص ۲۱۷)

امام صاحب کا استدلال مندرجہ ذیل آثار صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے ہے۔

(۱)..... ایک آدمی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور کہا کہ میں جس عورت سے بھی نکاح کروں اسے تین طلاقیں ہو جائیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر تم نے نکاح کیا تو طلاقیں واقع ہو جائیں گی۔ (مصنف عبدالرزاق ج ۶ ص ۴۳۰-۴۳۱)

(۲)..... سعید بن عمرو نے قاسم بن محمد سے اس آدمی کے متعلق پوچھا جس نے کہا تھا کہ اگر میں فلاں عورت سے نکاح کروں تو اسے طلاق۔ قاسم نے کہا کہ ایک شخص نے کہا تھا اگر میں فلاں عورت سے نکاح کروں تو وہ مجھ پر میری ماں کی پشت کی مانند ہوگی تو حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے اسے حکم دیا تھا کہ اگر وہ اس سے نکاح کرے تو ظہار والے کا کفارہ ادا کیے بغیر اس کے قریب نہ جائے۔ (موطا امام مالك كتاب الطلاق، باب ظهار والے کا کفارہ، ص ۵۱۵)

(۳)..... امام مالک نے ہمیں خبر دی سعید بن عمرو بن سلیم رزقی سے انہوں نے قاسم بن محمد سے کہ ایک شخص نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ میں نے یوں کہا اگر میں فلاں عورت سے شادی کروں تو وہ میری ماں کی پشت کی طرح ہے۔ تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جواب دیا اگر تم نے اس سے نکاح کر لیا ہے تو جب تک کفارہ ادا نہ کرو اس کے قریب نہ جاؤ۔

امام محمد فرماتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابوحنیفہ کا قول ہے اگر اس سے شادی کر لی تو گویا اس سے ظہار ہوگا۔ اور جب تک کفارہ ادا نہ کر دے اس کے قریب نہ جائے۔

(موطا امام محمد مترجم ص ۲۹۱)

(۴)..... امام مالک نے ہمیں خبر دی ہم سے روایت کیا مجہور نے کہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا جب کوئی شخص یہ کہے کہ میں فلاں سے نکاح کروں تو اس پر طلاق ہو جائے تو وہ جب نکاح کرے گا تو اس کو اتنی ہی طلاقیں ہوں گی جتنی اس نے ارادہ کیا تھا کہ اس کو ایک، دو یا تین طلاقیں ہوں تو اسی قدر ہوں جتنی اس نے کہی تھیں۔ امام محمد کہتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے یہی امام ابوحنیفہ کا قول ہے۔ (موطا امام محمد مترجم ص ۲۹۱)

(۵)..... حضرت الاسود بن یزید نے ایک عورت کے بارے میں جس کا ان سے تذکرہ کیا گیا تھا کہ فرمایا کہ اگر میں نے اس سے شادی کی تو اسے طلاق ہے۔

اسود نے اس تعلیق کو کچھ نہ سمجھا اہل جاز سے اس کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے بھی



اسے کا عدم قرار دیا کچھ نہ سمجھا چنانچہ انہوں نے اس سے شادی کر لی دخول بھی کر لیا پھر حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے اس کا تذکرہ کیا تو انہوں نے یہ حکم دیا کہ وہ اس عورت کو یہ بتا دیں کہ وہ اپنے نفس کی زیادہ مالک ہے۔

امام محمد نے فرمایا ہم عبداللہ بن مسعود کے قول کو اختیار کرتے ہیں اور یہ سمجھتے ہیں کہ عورت کو مہر ملے گا آدھا تو اس کا جس پر اس سے شادی کی تھی اور اس جیسی عورتوں والا مہر جو اسے دخول کے عوض ملے گا۔ یہی اہل ابوحنیفہ کا قول ہے۔

(کتاب الآثار امام محمد مترجم ص ۹۳، مصنف عبدالرزاق ۱۱۳۷) یہی بات حضرت ضعی ہری کھول اور سالم بن عبداللہ سے مروی ہے یہی ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ وہ اپنے نفس کی مالک ہے یعنی اسے طلاق واقع ہوگی ہے۔

(الحقار شرح کتاب الآثار ص ۳۷۹، ۳۸۰) (۶)..... مالک کو خبر پہنچی ہے کہ عمر بن الخطاب، عبداللہ بن عمر، عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ، سالم بن عبداللہ، قاسم بن محمد، ابن شہاب اور سلیمان بن یسار رضی اللہ عنہم کہتے تھے کہ جب مرد کی عورت سے نکاح کرنے سے قبل اس کی طلاق کی قسم کھائے اور پھر قسم توڑ دے۔ تو جب اس سے نکاح کرے گا یہ طلاق اس پر لازم ہوگی۔

(موطا امام مالک، باب یمن الرجل بطلاق مالم ینکح) (۷)..... عن معمر عن الزہری فی رجل قال کل امراة اتزو جہا فہی طالق وکل اشترہا فہی حرة قال هو کما قال قال معمر فقلت اویس قد جاء عن بعضهم انه قال لا طلاق قبل النکاح ولا عتاق الا بعد المملک قال انہا ذلک ان یقول الرجل امراة فلان طالق وعبد فلان حر۔

معمر نے زہری سے روایت کی ہے ایسے آدمی کے بارے میں جس نے کہا ہر وہ عورت جس میں شادی کروں تو اسے طلاق اور ہر لونڈی (غلام) جسے میں خریدوں تو وہ آزاد ہے۔ جیسا اس نے کہا ویسے ہی ہوا، معمر کہتے ہیں میں نے اویس سے کہا کہ بعض کے نزدیک نکاح سے پہلے طلاق نہیں اور آزادی ملکیت میں آ جانے کے بعد ہے۔ انہوں نے کہا بے شک یہ

اس صورت میں ہے کہ آدمی کہے فلاں عورت کو طلاق ہے اور فلاں غلام آزاد ہے۔ اسی طرح اگر حق کو منسوب الی الملک کیا جائے اور کہا جائے ان ملکیت فانت حو یا منسوب الی سب الملک کیا جائے اور کہا جائے ان اشتریتک فانت حو تو یہ تعلیق حنفیہ کے نزدیک درست ہے۔ اس اصولی مسئلہ کی تفصیل کے لیے دیکھئے:

(توزار الاوار ص ۱۵۷، محقق الوجوہ الفاسد العجائظی) (۸)..... امام ترمذی نے عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول نقل کیا ہے۔ فرماتے ہیں اور مروی ہے ابن مسعود سے کہ انہوں نے کہا اگر کسی قبیلہ یا شہر کی طرف نسبت کر کے کہے تو طلاق واقع ہو جاتی ہے۔ مثلاً اگر کہے کہ فلاں قبیلہ یا فلاں شہر کی فلاں عورت سے اگر نکاح کروں تو اس پر طلاق ہے۔ تو اس پر طلاق واقع ہوتی ہے یعنی بعد نکاح کے۔

(ترمذی ج ۱ ص ۲۲۲، ابواب الطلاق باب ما جاء لا طلاق قبل النکاح) یہ اس قول کے پیش نظر حنفیہ کا سوال یہ ہے کہ منسوب پر طلاق واقع ہونے کی علت کیا ہے۔ ظاہر ہے اس کا متعین ہونا تو علت نہیں بن سکتا، وقوع طلاق کی علت یہ ہے کہ جس وقت اس پر طلاق ہوگی اس وقت وہ منکوحہ بن چکی ہوگی۔ یہ علت غیر منسوبہ میں بھی موجود ہے۔ لہذا اس میں بھی طلاق واقع ہونی چاہیے۔

### (۷۶)..... نکاح میں شرط لگانا

اس مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ اگر کوئی آدمی اپنی بیوی کو طلاق مغضظ دے دے تو وہ عورت اس کے لیے حلال نہیں رہتی۔ اس کی صرف ایک صورت ہے کہ یہ عورت کسی دوسرے مرد سے نکاح کرنے کے بعد اس سے ہم بستری بھی کرے خالی نکاح کافی نہیں اور پھر اس سے بھی اگر طلاق مل جائے یا وہ وفات پا جائے تو اب پہلے شوہر کے ساتھ (عدت کے بعد) اس کا دوبارہ نکاح کرنا حلال ہے۔

لیکن پہلے شوہر سے طلاق ملنے کے بعد کسی دوسرے آدمی سے اس نیت (شرط) کے ساتھ نکاح کرنا کہ اس سے ہم بستری کر کے طلاق لے لے گی اور پھر پہلے شوہر سے دوبارہ نکاح کرے گی، شریعت کی رو سے بالکل حرام ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا

کرنے والے اور کرانے والے دونوں پر لعنت فرمائی ہے۔ (ترمذی ج ۱ ص ۱۸۰)

اس فعل کی حرمت مسلم ہونے کے بعد سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اگر کسی مرد و عورت نے اس شرط کے ساتھ نکاح کر لیا تو کیا ان کا نکاح منقطع ہو جاتا ہے یا نہیں؟

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ان دونوں کو اس فعل کا گناہ ہونے کے باوجود چونکہ ان کا یہ نکاح اپنی شرائط کے مطابق ہوا ہے۔ اس لیے یہ نکاح درست ہے۔ مگر ہو گا پھر بھی مکروہ۔ اور اگر یہ آدمی اس عورت کو اپنے پاس رکھنا چاہے تو درست ہے۔ اس پر شرط پوری کرنا ضروری نہیں۔

گویا امام صاحب حلالہ کے عمل کو حرام اور باعث گناہ مانتے ہوئے نکاح کو درست اور موثر مانتے ہیں۔ اور اس کے لیے ان کا استدلال حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فیصلے سے ہے۔

(۱) امام ابن جریر طبری رحمہ اللہ کی تہذیب الآثار میں روایت ہے کہ ایک مرد نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی۔ پھر ایک آدمی سے کہا کہ وہ اس کی بیوی سے نکاح کر کے اس کو اس کے لیے حلال کر دے۔ اس آدمی نے نکاح کے بعد عورت کو طلاق دینے سے انکار کر دیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس جب مقدمہ گیا تو انہوں نے اس کے نکاح کو درست قرار دیا اور اس آدمی کو اجازت دی کہ وہ اس عورت کو اپنے پاس رکھے۔ (کنز العمال ج ۹ ص ۷۰۴)

(۲) امام شافعی کی کتاب الام اور سنن بیہقی، مصنف عبدالرزاق میں روایت ہے کہ ایک عورت کو اس کے خاوند نے تین طلاقیں دے دیں پھر ایک آدمی سے رابطہ کیا گیا کہ وہ اس عورت سے نکاح کر کے اس کو حلال کر دے۔ جب نکاح ہو گیا تو اس عورت نے اس آدمی سے کہا کہ اب تم مجھے طلاق نہ دینا جب صحیح ہوئی تو اس آدمی نے طلاق دینے سے انکار کر دیا۔ معاملہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس پہنچا تو انہوں نے اسے حکم دیا کہ وہ اس عورت کے ساتھ نکاح کو برقرار رکھے اور اس کو طلاق نہ دے نیز اس کو دھمکی دی کہ اگر اس نے طلاق دی تو اسے سزا دی جائے گی۔ (مصنف عبدالرزاق ج ۲ ص ۲۶۷)

ان روایات سے فقہ حنفی کی تائید ہوتی ہے۔

(۷۷)..... طلاق رجعی یا طلاق بائن میں عورت کو خاوند کے گھر سے نکلتا جائز نہیں

فقہ حنفی کا یہ مسئلہ قرآن مجید کی اس آیت کے مطابق ہے لَا تَخْرُجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ (الطلاق: ۱) نہ تم نکالو انہیں ان کے گھروں سے اور نہ وہ خود نکلیں۔

حافظ صلاح الدین یوسف اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

(۴) یعنی طلاق دیتے ہی عورت کو اپنے گھر سے مت نکالو، بلکہ عدت تک اسے گھر میں ہی رہنے دو، اور اس وقت تک رہائش اور نان و نفقہ تمہاری ذمہ داری ہے۔

(۵) یعنی عدت کے دوران خود عورت بھی گھر سے باہر نکلنے سے احتراز کرے، الا یہ کہ کوئی بہت ہی ضروری معاملہ ہو۔ (سعودی قرآن مترجم ص ۱۵۹۰)

مسئلہ کی وضاحت:

ایک عدت ہوتی ہے طلاق کے بعد اور ایک ہوتی ہے خاوند کی وفات کے بعد۔ طلاق کی عدت میں عورت مزدوری کے لیے گھر سے باہر نہیں جا سکتی کیوں کہ اس کا خرچہ طلاق دینے والے خاوند کے ذمہ ہے اسے مزدوری کی حاجت نہیں۔ ہاں کسی شرعی مجبوری میں نکلتا درست ہے۔ بشرطیکہ رات گھر میں آ کر گزارے۔ رہی عدت وفات تو اس میں عورت کسی مجبوری کی بنا پر مزدوری کے لیے دن میں باہر جا سکتی ہے رات گھر میں گزارے کیوں کہ اس عدت میں خرچہ خاوند کے ذمہ نہیں۔ فقہ حنفی کا مسئلہ قرآن و سنت کے عین مطابق ہے۔

(۷۸)..... عدت میں عورت کو عصب استعمال کرنا جائز نہیں

لفظ عصب کی شرح میں شارحین کا اختلاف ہے۔ (۱) مرقاۃ میں ہے کہ عصب ایک گھاس ہے جو عوامائین میں پیدا ہوتی ہے اس کا رنگ مائل بہ سیاہ ہوتا ہے اس سے کپڑے رنگے جاتے ہیں جس سے پیکار سیاہ رنگ ہوتا ہے یعنی بھگنا۔

(۲) اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ و لمعات التنقیح شرح مشکوٰۃ المصابیح میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی حنفی فرماتے ہیں کہ عصب وہ کپڑا ہے جس کا سوت

رنگ لیا جائے بعد میں بنا جائے ایسے رنگین کپڑے زینت میں داخل نہیں ہوتے بننے کے بعد رنگنا زینت ہے۔

(۳) ظفر اکملین جدیدہ دوم ص ۱۴۲ میں ہے۔ یہ عصب ایک قسم کا درخت ہوتا ہے اس سے کپڑے رنگ کرتے ہیں۔

(۴) مظاہر حق شرح مشکوٰۃ ص ۴۳۴ ج ۳ میں ہے۔

”عصب“ اس زمانہ میں ایک خاص قسم کی چادر کو کہتے تھے جو اس طور پر بنی جاتی تھی کہ پہلے سوت کو جمع کر کے ایک جگہ باندھ لیتے تھے پھر اس کو کم میں رنگتے تھے اور اس کے بعد اس کو بننے دیتے۔ چنانچہ وہ سرخ رنگ کی ایک چادر ہو جاتی تھی جس میں سفید دھاریاں بھی ہوتی تھیں کیوں کہ سوت کو باندھ کر لگنے کی وجہ سے سوت کا وہ حصہ سفید رہ جاتا تھا جو بندھا ہوا ہوتا تھا۔ ان اختلافات کی وجہ سے بطور احتیاط کہ کیوں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے رنگے ہوئے کپڑے پہننے سے منع فرمایا ہے۔ اس لیے ہمارے بعض فقہائے کرام نے بھی عصب کا استعمال ممنوع قرار دیا ہے۔ چنانچہ علامہ ابن حاتم ہی فرماتے ہیں کہ ہمارے علماء (حنفیہ) کے نزدیک عدت والی عورت کو عصب کا پہننا بھی درست نہیں ہے۔ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک عدت والی عورت کو عصب پہننا جائز ہے۔ خواہ وہ موٹا ہو یا ہلکا ہو۔ جب کہ حضرت امام مالک رحمہ اللہ عصب کو پہننے سے منع کرتے ہیں مولے عصب کو منع نہیں کرتے۔ (مظاہر حق جلد سوم ص ۴۳۴)

(۵) بعض شارحین نے عصب کا ترجمہ کیا ہے بناوٹی رنگین کپڑے رنگین بنے ہوئے کپڑے پہن سکتی ہے۔ (شرح مسلم جلد سوم ص ۱۱۳۱)

شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان حنفی لکھتے ہیں:

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ عراق کو کوفہ وغیرہ میں ثوب عصب کی ترقی یافتہ شکل تیار ہو گئی تھی اور زینت کے مواقع میں اس کا استعمال کیا جاتا تھا۔ اس لیے ہمارے فقہاء نے اپنے زمانے اور علاقے کے عرف کے مطابق معتدہ کے لیے اس کا استعمال ممنوع قرار دیا۔ حدیث میں ثوب عصب کی اجازت دی گئی ہے کہ اس وقت وہ ایک سادہ کپڑا شمار ہوتا تھا اور زینت کے لیے استعمال نہیں کیا جاتا تھا۔ (کشف الباری کتاب الطلاق صفحہ ۵۸۷-۵۸۹)

(۷۹)..... دوسریوں کے غلام کو اگر ایک شریک اپنا حصہ آزاد کر

دے تو وہ حصہ آزاد ہے

اگر کوئی غلام مشترک ہو مثلاً دو شخص زید اور بکر مشترک طور پر ایک غلام کے مالک ہوں اور ان میں کا ایک شریک مثلاً زید اپنا حصہ آزاد کر دے تو دوسرا کیا کرے۔ چنانچہ اس بارے میں جزوی آزادی (یعنی ایک غلام کا مثلاً آدھا حصہ آزاد ہو جائے اور آدھا حصہ غلام ہی رہے) معتبر ہے یا نہیں۔ اس بارے میں خود حنفیہ کے ہاں مختلف اقوال ہیں۔ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تو یہ فرماتے ہیں کہ جزوی آزادی معتبر ہے لیکن صاحبین یعنی امام ابو یوسف اور حضرت امام محمد کا قول یہ ہے کہ جزوی آزادی معتبر نہیں ہے۔ اختلاف کی وجہ اس مسئلہ سے متعلق روایات کا مختلف ہونا ہے۔ اکثر فقہاء احناف کا میلان امام اعظم کے قول کی طرف ہی ہے۔

امام ابوحنیفہ کا قاعدہ یہ ہے کہ آقا نے جتنا غلام آزاد کیا اتنا ہی آزاد ہوگا اور جتنا حصہ آزاد نہیں کیا اتنا حصہ غلامیت میں رہے گا کیوں کہ آقا کی چیز ہے اس لیے جتنا روکنا چاہے وہ روک سکتا ہے۔

حدیث:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے غلام میں اپنے حصہ کو آزاد کر دیا پس اس کے پاس اتنا مال تھا جو غلام کی قیمت کو پہنچ جائے تو کسی نیک شخص سے غلام کی قیمت لگوائی جائے گی پھر اس غلام کے شرکاء کو ان کے حصے دیئے جائیں گے اور اس غلام کو آزاد کر دیا جائے گا ورنہ اس غلام کا اتنا حصہ آزاد کیا جائے گا۔ جتنا حصہ اس شخص نے آزاد کیا تھا۔ (بخاری کتاب الرہن)

اس حدیث میں یہ ہے کہ اگر آزاد کرنے والے کے پاس باقی غلام کی قیمت نہ ہو تو اتنا ہی آزاد ہوگا جتنا آزاد ہوا۔ دوسرے اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ غلام کی آزادی میں حصہ اور تجزیہ ہو سکتا ہے اس لیے آقا نے جتنا آزاد کیا اتنا ہی آزاد ہوگا۔ اور اپنا باقی حصہ غلام سہی کر کے آقا کو ادا کرے گا۔

حدیث:

اسماعیل بن امیہ نے فرمایا کہ ان کے پاس غلام تھا جس کا نام طہمان تھا یا ذکوان تھا۔ پس اس کے دادا نے آدھا آڑا کیا پس غلام حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور اس کی خبر دی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جتنا آڑا کیا آڑا ہوگا۔ اور جتنا غلام رکھا اتنا غلام رہے گا۔ فرماتے ہیں کہ وہ موت تک اپنے آقا کی خدمت کرتا تھا۔

(سنن الکبریٰ المتبیح ج نمبر ۱ ص ۳۶۳، مصنف عبد الرزاق ج ۹ ص ۱۳۹، حدیث نمبر ۱۶۷۰)

اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ جتنا آڑا کیا اتنا ہی آڑا ہوگا۔

(۸۰)..... جانور کے بدلے گوشت بیچنا جائز ہے

وقال الله تعالى وَأَكَلِ اللَّحْمَ (البقرہ ۲۷۵)

اور اللہ تعالیٰ نے کھانے کو حلال قرار دیا ہے۔

یہ مطلق ہے اور اس میں عموم ہے۔ اور دوسری یہاں قدر اور جنس بھی ایک نہیں ہے کیوں کہ گوشت موزوں ہے اور زندہ جانور غیر موزوں ہے۔ لہذا اس کی بیشی جائز ہوگی لیکن یہ انبید ہوگی۔

اور قاضی شوکانی نیل الاوطار جلد ۵ ص ۲۱۶ میں امام صاحب کا یہی مذہب نقل کرتے ہیں۔

(۸۱)..... ایک حیوان کو دو حیوانوں کے بدلے بیچنا

حدیث نمبر:

عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحيوان اثنين بواحد لا يصلح نسبته ولا بأس به إذا بيع. (اعلاء السنن ج ۱ ص ۳۷۰)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں نبی ﷺ نے فرمایا کہ ایک جانور کو دو جانوروں کے بدلے میں بیچنا یہ ادھار درست نہیں اور اگر نقد ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔

حدیث نمبر:

عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يدي بأسا بيع الحيوان بالحيوان اثنين بواحد ويكرهه نسبه (اعلاء السنن ج ۱ ص ۳۷۰)

کہ نبی ﷺ کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے ایک حیوان کو دو حیوان کے بدلے میں بیچنے میں (اگر نقد ہو) اور اگر ادھار ہو تا پند سمجھتے تھے۔

(۸۲)..... حیوان میں بیع سلم جائز نہیں

حدیث:

عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن السلف في الحيوان.

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (جانور کے عوض میں) جانور کی بیع سلف (ادھار سو دے) سے منع کیا ہے۔

(سنن دار قطنی کتاب البیوع جلد سوم، مستدرک حاکم فی البیوع، طحاوی ج ۲ ص ۱۸۹)

حدیث:

حضرت سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جانور کو جانور کے بدلے ادھار بیچنے سے منع فرمایا۔ (ترمذی ص ۱۹۸، ابواب البیوع)

حدیث:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک جانور کے بدلے دو جانور ادھار بیچنا صحیح نہیں ہے۔ البتہ دست بدست بیچنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (ترمذی ابواب البیوع ص ۱۹۹)

حدیث:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا فروخت کرنے سے جانور کے عوض جانور کے ادھار۔ (طحاوی کتاب البیوع باب استقواض الحيوان)

(۸۳)..... مسلمان کو کافر ذمی کے بدلے قتل کیا جائے گا

حدیث نمبر:

عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل مسلما بمعاهد (دار قطنی فی الحدود ص ۳۳۵ بحوالہ نصب الراية ج ۳ ص ۳۳۵)



حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ بے شک نبی کریم ﷺ نے مسلمان کو معاہدہ (ذی) کے بدلے میں قتل کیا۔

حدیث نمبر ۲:

عن عبد الرحمن لیلیانی أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى برجل من المسلمين قتل معاہد من اهل الذمة فقدمه رسول الله صلى الله عليه وسلم لغرب عنقه وقال انا اولی من اوفی بدمته.

(نصب الراية فی تخریج احادیث بدایہ ج ۳ ص ۳۳۶)

نبی کریم ﷺ کے پاس ایک مسلمان آدمی کو لایا گیا جس نے ذی کو قتل کیا تھا۔ رسول اللہ ﷺ اس کی طرف بڑھے اور اس کی گردن مار دی اور فرمایا میں زیادہ حق دار اس کی (حفاظت) کا جس نے اپنے ذمہ کو پورا کیا۔

حدیث نمبر ۳:

عن عبد الله بن عبد العزيز بن صالح الحضرمي قال قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين مسلما بكافر وقال انا اولی او احق من اوفی بدمته (نصب الراية ج ۳ ص ۳۳۶)

نبی کریم ﷺ نے حنین کے دن مسلمان کو کافر کے بدلے میں قتل کیا اور فرمایا کہ میں زیادہ اولی یا حق دار ہوں اس کی (حفاظت) کا جس نے اپنے ذمہ کو پورا کیا۔

(۸۴)..... گوہ کھانا مکروہ ہے

حدیث نمبر ۱:

عن ابن عباس أَنَّهُ قَالَ أَكَلَ الضَّبُّ عَلَى مَا بَدُوهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنَّمَا تَرَكَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقَدُّرًا (ترمذی ج ۲ ص ۱)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے فرماتے ہیں نبی ﷺ کے دسترخوان پر گوہ کھائی گئی اور آپ ﷺ نے اس کو چھوڑ دیا (یعنی نہیں کھایا) اس کی پیدگی کی وجہ سے۔

حدیث نمبر ۲:

عن عائشة انه اهدى لها ضب فاتاها رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فسالتها فيهاها عنه امی عن اكله فجاءت سائلة فارادت ان تطعمها اياه فقال رسول الله اطعمينيها ما لا تاكلين.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ان کے پاس ایک گوہ ہدیہ میں دی گئی۔ حضور ﷺ ان کے پاس تشریف لائے تو حضرت عائشہ نے آپ ﷺ سے گوہ کے کھانے کے بارے میں سوال کیا تو آپ ﷺ نے اس کے کھانے سے منع فرمادیا۔ پھر ایک سوال کرنے والی خود حضرت عائشہ کے پاس آئی تو حضرت عائشہ نے ارادہ کیا کہ اس کو کھلا دیں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تو اس کو وہ کھلاتی ہے جس کو تو خود نہیں کھاتی ہے۔ (ترمذی حاشیہ نمبر ۶، ج ۲ ص ۱) عن علی بن ابی طالب انه نهی اكل الضب والضب (حوالہ مذکور بالا) حضرت علی رضی اللہ عنہ گوہ اور بچو کھانے سے منع کرتے تھے۔

(۸۵)..... ناخن اور دانت سے ذبح کرنا درست ہے

عن رافع بن خديج قال قال رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كل يعني ما انهر الدم الا السن والظفر.

(بخاری، باب لا یزکی بالسن والعظم والظفر، ج ۲ ص ۸۲۷) حضرت رافع بن خدیج سے مروی ہے فرماتے ہیں نبی ﷺ نے فرمایا کہ کھاؤ یعنی ہر اس چیز سے ذبح شدہ جس سے خون بہایا جاتا ہے مگر دانت اور ناخن سے ذبح شدہ نہ کھاؤ۔

تقریح:

اس مسئلہ میں تفصیل یہ ہے کہ اگر ناخن اور دانت جسم سے الگ ہوں تو ذبح درست ہے اگر الگ نہ ہوں تو درست نہیں ہے۔ جیسا کہ اس حدیث میں ذکر ہوا۔

(۸۶)..... مسافر پر قربانی جائز نہیں

حدیث:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کو

گنجائش ہو اور قربانی نہ کرے تو ہماری عید گاہ کے قریب بھی نہ آئے۔ (ابن ماجہ ص ۲۲۶)  
اس حدیث میں قربانی کو اس شخص کے لیے ضروری قرار دیا گیا ہے جس کو گنجائش ہو، جب کہ مسافر حالت سفر میں خوشحالی سے ہوتا ہے اس لیے مسافر کو زکوٰۃ بھی دی جاسکتی ہے اگرچہ وہ اپنے گھر میں مال دار ہی کیوں نہ ہو۔

حدیث:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں منقول ہے کہ وہ جب سفر حج پر جاتے تو قربانی نہیں کرتے تھے۔ (مصنف عبد الرزاق ج ۳ ص ۳۸۲)

حدیث:

ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ (تابعی) فرماتے ہیں کہ ہم یعنی حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے اصحاب اور علامہ حج کے لیے جاتے تو سونا چاندی پاس ہونے کے باوجود اس لیے قربانی نہیں کرتے تھے کہ اپنے حج کے ارکان کی ادائیگی کے لیے فارغ رہیں۔ (محلّی ابن حزم)

حدیث:

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے کہ مسافر پر قربانی نہیں۔ (محلّی ابن حزم)

حدیث:

امام شعبی رضی اللہ عنہ (تابعی کبیر) جو پانچ صحابہ رضی اللہ عنہم کی زیارت و ملاقات سے مشرف تھے فرماتے ہیں کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم صرف حاجی اور مسافر کو قربانی نہ کرنے کی رخصت دیتے تھے۔ یہ تمام آثار امام ابن حزم رضی اللہ عنہ نے محلی میں نقل کیے ہیں۔ (ج ۷ ص ۳۵۹، ۳۷۵)

حدیث:

ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جب مقیم ہوتے تو قربانی کرتے تھے اور جب مسافر ہوتے تو قربانی نہیں کرتے تھے۔ (مصنف عبد الرزاق ج ۳ ص ۳۸۲)

(۸۷)..... قاتل مقتول کے اسباب کا بغیر اجازت امام مستحق نہیں

حدیث:

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے آپ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

اس دن یعنی حنین کے دن فرمایا کہ جو کسی کافر کو قتل کرے تو اس کا فر کا سامان اسی کا ہوگا۔ چنانچہ اس دن ابو طلحہ نے میں آدمی مارے اور ان کے سامان لیے۔

(سنن دارمی بحوالہ مشکوٰۃ باب قسمة الغنائم، فصل ثانی)  
احناف کے ہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان کا مطلب یہ ہے کہ آپ کا یہ حکم قانون شرعی نہیں ہے۔ اگر حاکم جہاد میں یہ اعلان کر دے تو مقتول کا سامان وغیرہ ملے گا ورنہ نہیں۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اعلان حاکم جہاد کی ہی حیثیت سے کیا تھا۔

(۸۸)..... بھاری چیز کے ساتھ قتل کرنے میں قصاص واجب نہیں ہوتا

ہدایہ کتاب الجنایات میں ہے:

فرماتے ہیں کہ حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ کے یہاں شبہ عمدی ہے کہ قاتل ایسی چیز سے مارنے کا قصد کرے جو نہ تو ہتھیار ہو اور نہ ہی ہتھیار کے قائم مقام ہو۔ حضرات صاحبین فرماتے ہیں کہ اگر قاتل نے بھاری پتھر یا بھاری لکڑی سے مقتول کو مارا تو وہ عمدہ ہے۔ امام صاحب کی دلیل آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان ہے۔

الا ان قاتل خطاء العمد قاتل السوط والعصا وفيه مائة من الابل. "اگر گاہ ہو جو شبہ عمدہ کا مقتول کوڑے اور لکڑی کا مقتول ہے اور اس میں سواونت واجب ہیں۔"

(احسن الہدایہ جلد ۱ ص ۲۱)

یہ روایت کچھ الفاظ کی کمی بیشی کے ساتھ ابو داؤد باب دية الخطاء شبہ العمد نسائی باب کھ دية شبہ العمد، ابن ماجہ باب دية مغلفہ میں بھی موجود ہے۔

ہدایہ کی اس عبارت سے واضح ہوا کہ قتل شبہ عمدہ امام ابو حنیفہ کے یہاں یہ ہے کہ ایسی چیز سے عمدہ مارا جائے جو ہتھیار نہ ہو اور نہ تفریق اجزا میں اس کے قائم مقام ہو۔ ایسی صورت میں قصاص واجب نہیں ہوتا دیت مغلفہ (یعنی سواونت) عاقلہ (قاتل کے انصار و احوال) پر آتی ہے۔ (شرح کتاب الآثار)

سید امیر علی عین الہدایہ جلد ۳ ص ۶۱۰ کتاب الجنایات میں لکھتے ہیں:

اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل اول قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ خبردار ہو کہ خطائے عمد کا مقتول ہے جو کوڑے وعصا کا مقتول ہو اور اس میں سوا نیت نہیں۔

ف: اور خطائے عمد سے مراد شبہ العمد ہے چنانچہ عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت ہے کہ آگاہ ہو کہ خطاء شبہ العمد جو کوڑے وعصا سے مقتول ہو اس کی دیت سوا نیت نہیں از مجملہ چالیس ایسے کہ جن کے بیٹوں میں ان کے بچے ہوں۔ رواہ ابو داؤد والترمذی وابن ماجہ وابن حبان اور امام محمد نے آثار میں ذکر کیا ہے کہ تیس حقہ اور تیس جذعہ اور چالیس جن کے بیٹوں میں ان کی اولاد ہو۔ مراد اس سے یہ کہ جو ان قابل حمل اونٹیاں ہوں اور یہی ابن عمر رضی اللہ عنہ سے خطبہ حجتہ الوداع میں مروی ہے۔ رواہ الاربعۃ الاثری والترمذی ورواہ احمد والشافعی وعبد الرزاق وغیرہم اور یہ حدیث مرسل بھی مروی ہے بالجملہ حدیث قوی الا سناد ہے۔

### (۸۹)..... قصاص صرف تلوار سے ہی لیا جائے

عن ابی بکرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا قود الا بالسيف  
(ابن ماجہ ص ۹۶ بحوالہ نصب الراية ج ۳ ص ۳۴۱)

حضرت ابوبکرہ سے روایت کرتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے ہیں کہ قصاص صرف تلوار سے ہے۔

عن النعمان بن بشیر قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم لا قود الا بالسيف

حضرت نعمان بن بشیر سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قصاص صرف تلوار سے ہے۔

### (۹۰)..... ریشم کا تکیہ لگانے میں کوئی حرج نہیں

فقہ حنفی میں مرد کے لیے ریشم کا استعمال حرام ہے۔ ہم نے اس مسئلہ کی تفصیل ہدایہ پر اعتراضات کا علمی جائزہ ص ۴۲۴ تا ۴۳۳ میں کر دی ہے وہاں پر دیکھ لیں۔ مختصر ایہاں پر بھی عرض کرتے ہیں۔

طاہر امام محمد مترجم ص ۳۷۲ تا ۳۷۵ باب ما یکرہ من لبس الخری والدیبا ج میں ہے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ کسی مسلمان مرد کے لیے روانہیں کہ وہ ریشم، ریشمی کپڑا یا سونا پہنے یہ تمام چیزیں چھوٹے بڑے مردوں کے لیے ناجائز ہیں عورتوں کے استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں اسی طرح حربی شرک کو بطور تہذیب دینے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ البتہ ہتھیار یا زرہ دینا جائز نہیں۔ یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کا قول ہے۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب فقہ حنفی میں مرد کے لیے ریشم کا استعمال جائز نہیں تو پھر یہ تکیہ لگانے کا جواز کیسا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ریشم سے متعلق کتب احادیث میں جو روایات مروی ہیں جب ان کا جائزہ لیا جائے تو اتنی ہی گنجائش جواز کی نکل آتی ہے۔ اس لیے فقہائے احناف نے ان روایات سے جواز کا قول کیا ہے مگر بہتر استعمال نہ کرنا ہی ہے۔

(ان روایات کے لیے دیکھئے: مسملہ کتاب اللباس والزینۃ)

حدیث:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ عبدالرحمن بن عوف اور حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے جوؤں کی شکایت کی تو آپ نے ان کو جنگ کے دنوں میں ریشم پہننے کی اجازت دے دی۔ (مسملہ کتاب اللباس والزینۃ)

خاص تکیہ استعمال کرنے کی روایات بھی ہدایہ میں موجود ہیں۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں:

اور امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ریشم کے تکیہ پر ٹیک لگا کر بیٹھے ہیں۔ نیز حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے بستر پر ریشمی تکیہ تھا۔

(احسن الہدایہ جلد ۱ ص ۳۵۱)

نصب الراية فی تخریج احادیث ہدایہ ج ۳ ص ۲۸۰۔ اعلاء السنن جلد ۷ ص ۲۸۰ میں عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کا اثر موجود ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

مؤذن بنی دواہ کہتے ہیں کہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے پاس آیا وہ ریشم کے تکیے پر ٹیک لگانے ہوئے تھے اور سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ ان کے پاؤں کے پاس موجود تھے۔

اہل بیت کی خصوصیت ہے۔

⑦..... اسی طرح بنی ہاشم خصوصاً اولاد رسول صلی اللہ علیہ وسلم زکوٰۃ، فطرہ، نذر وغیرہ واجب صدقہ نہیں لے سکتے اگر غریب ہوں۔ حتیٰ کہ زکوٰۃ کا عامل اگر غنی بھی ہو تو زکوٰۃ سے اسے تنخواہ دی جائے گی۔ لیکن اگر عامل سیدہ ہو اسے زکوٰۃ سے اجرت بھی نہیں دے سکتے یہ ہے اس پاک و صاف نسب کی طہارت و نجابت۔

⑧..... تیسرا حکم یعنی ہم اہل بیت خیر نہ بنائیں خیال رہے کہ خیر بنانا بلا وجہ عوام کے لیے مکروہ ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد اور خاندان کے لیے حرام ہے کیوں کہ خیر بنانے میں اعلیٰ سے ادنیٰ حاصل کرنا ہے کہ گھوڑا اعلیٰ ہے خیر ادنیٰ۔ اسی لیے جہاد میں غازی کے گھوڑے کا تو حصہ ہوتا ہے اس کے خیر کا حصہ نہیں ہوتا۔ مگر چونکہ کبھی خیر بھی کام آتا ہے اس لیے خیر بنانا عام امتوں کے لیے حرام نہیں مگر اہل بیت اطہار کے لیے حرام ہے۔

اس حدیث میں ایسے لوگوں کا رد بھی ہے جو کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم باطنی علوم اہل بیت اطہار کو دے گئے جن کی خبر دوسروں کو نہیں۔ (مرقات)

خیال رہے کہ یہ روایت حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے خاندان کے خاص فرد ہیں۔ یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بچے کے بیٹے ہیں اور خود ہاشمی ہیں۔

### دوسری حدیث:

روایت ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ایک خیر بدیہ پیش کیا گیا تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس پر سوار ہوئے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ ہم بھی گدھے کو گھوڑی پر چڑھایا کرتے تو ہمارے پاس بھیجنا اس جیسے جانور ہو جاتے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ کام وہ لوگ کرتے ہیں جو جانتے نہیں۔

اس روایت سے کئی باتیں ثابت ہوئیں۔

① خیر کا بدیہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبول فرمایا۔

② آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس خیر پر سوار بھی ہوئے۔

## (۹۱)..... خیر بنانے میں کوئی حرج نہیں

احسن الہدایہ میں ہے فرماتے ہیں کہ چوپایوں کو خسی کرنے اور گدھے کو گھوڑی پر چڑھانے میں کوئی حرج نہیں ہے، اس لیے کہ پہلے میں چوپائے اور لوگوں کا فائدہ ہے۔ اور یہ بات درست ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر کی سواری کی ہے۔ اگر یہ فعل حرام ہوتا تو آپ علیہ السلام خیر پر سوار نہ ہوتے کیوں کہ اس میں اس کا دروازہ کھولنا لازم آتا ہے۔

اس خیر کا نام دلدل تھا جو شاہ اسکندر یہ مقبس نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بدیہ بھیجا تھا اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر سواری فرمائی۔ کیوں کہ خیر ایک مضبوط جانور ہے اس سے بہت دشوار کام بھی بآسانی ہو جاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے خیر کا ذکر اپنے انعامات کے سلسلہ میں قرآن مجید میں کیا ہے۔

سورہ نحل آیت نمبر ۸۰ پاره نمبر ۱۴ میں ہے:

وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ

اور اُسی نے پیدا کیے گھوڑے اور خیر اور گدھے تاکہ تم سوار ہو ان پر اور زینت کے لیے اور وہ پیدا کرتا ہے جو تم نہیں جانتے۔

جن احادیث میں اس فعل سے منع فرمایا گیا ہے اس کا کیا مطلب ہے۔ ہم یہاں پر پہلے وہ احادیث نقل کرتے ہیں پھر اس کا صحیح مطلب بھی بیان کرتے ہیں جس سے واضح ہو جائے گا کہ احناف ان احادیث کو ماننے میں صرف مقبوم کا فرق ہے۔

### پہلی حدیث:

روایت ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بندہ مامور تھے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو کسی چیز سے خاص نہ فرمایا لوگوں کے بغیر سوا تین چیزوں کے ہم کو حکم دیا کہ ہم وضو پورا کریں اور صدقہ نہ کھائیں اور گھوڑی پر گدھا نہ چڑھائیں۔ (مشکوٰۃ باب اعداوالہ الجہاد فیصل ثانی)

اس حدیث میں تین باتوں کا حکم ہے:

①..... اہل بیت کو وضو کرنے کے وقت عام مسلمانوں سے زیادہ احتیاط کرنی چاہیے یہ



۵) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے نزدیک آپ کو اس کی سواری مرغوب اور بھلی معلوم ہوئی جس کی وجہ سے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنی خواہش ظاہر فرمائی۔

۶) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”یہ کام وہ لوگ کرتے ہیں جو جانتے نہیں۔“  
یعنی جو لوگ احکام شرعی سے ناواقف ہیں وہ یہ کام کرتے ہیں خیال رہے کہ خچر بنانا معززین کو جائز نہیں۔

فقہ حنفی بھی صرف جواز کی حد تک قائل ہے اور جواز کے لیے صرف اتنا کافی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا ہدیہ قبول فرمایا اور اس پر سواری بھی فرمائی۔  
البتہ اگر گدھا اور گھوڑی خود ایسا کر لیں اور خچر پیدا ہو جائے تو جائز ہے۔

(۹۲)..... تا بالغ بچوں سے خدمت کروانا منع ہے

مسئلہ کی وضاحت:

فقہ حنفی میں بچوں سے خدمت لینے کے متعلق کافی تفصیل ہے ہر حال میں منع نہیں ہے۔  
منع اور مکروہ ایسی جگہ ہے جہاں پر گناہ کا خطرہ ہو یا بچوں پر ظلم ہوتا ہو۔ فقہ حنفی میں جو بعض فقہاء نے مکروہ لکھا ہے۔ وہاں پر ایسے بچے مراد ہیں جو ”امرد“ ہوں۔ امرد کہتے ہیں ایسا بے ریش لڑکا جو بلوغت کے قریب ہو۔ جب ایسے بچے سے خدمت لوگے یا اپنے پاس رکھو گے تو گناہ کا خطرہ ہوگا۔

(۱)..... حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب اپنی تفسیر معارف القرآن ج ۶ ص ۴۰۰ میں لکھتے ہیں:  
ابن کثیر رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ بہت سے اسلاف امت کسی امرد (بے ریش) لڑکے کی طرف دیکھتے رہنے سے بڑی سختی کے ساتھ منع فرماتے تھے اور بہت سے علماء نے اسے حرام قرار دیا ہے۔ (غالباً یہ اس صورت میں ہے جب کہ بری نیت اور نفس کی خواہش کے ساتھ نظر کی جائے۔)

(۲)..... بحر الرائق شرح کنز الدقائق میں ہے:

حَرَّمَ النَّظْرَ إِلَى وَجْهِهَا وَجِهَةِ الْأَمْرَدِ إِذَا شَكَ فِي ارْتِهَاقِهَا قَالَ مَشَايخُنَا  
تُمْنَعُ الْأَمْرَةُ الشَّابَّةُ مِنْ كُشْفِ وَجْهِهَا بَيْنَ الرِّجَالِ فِي زَمَانِنَا لِلْفِتْنَةِ

یعنی اجنبی عورت اور خوب صورت بے ریش لڑکے کے چہرہ کی طرف دیکھنا حرام ہے۔  
اگر خوفِ شہوت ہو۔ مشائخ کرام فرماتے ہیں کہ جوان عورت کو مردوں میں چہرہ کھولنے سے منع کیا جائے گا۔ ہمارے زمانہ میں بوجہ فتنہ کے۔

(۳)..... مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ شیخ شہاب الدین سہروردی رحمہ اللہ کی تصوف پر مشہور کتاب عوارف المعارف کے حوالہ سے لکھتے ہیں:

جس وقت محفلِ سماع میں مغنی بے ریش لڑکا ہو تو فتنہ متوجہ ہوتا ہے، تمام خدا ترس لوگوں کے نزدیک یہ سماع قطعاً حرام ہے۔ حضرت بقیہ بن ولید رحمہ اللہ کہتے ہیں: ”اسلاف بے داڑھی کے حسین لڑکے پر نظر ڈالنے کو مکروہ سمجھتے تھے۔“ حضرت عطاء رحمہ اللہ کا قول ہے: ”جس نظر میں بھی نفسانی خواہش ہو، اس میں کوئی بھلائی نہیں۔“ بعض تابعین فرمایا کرتے تھے کہ میں کسی تائب نو جوان کے لیے خوفناک درندے کو اتنا خطرناک اور مہلک نہیں سمجھتا جتنا ایک بے ریش لڑکے سے اس کی محاسنت کو۔

خلاصہ یہ کہ جماعتِ صوفیاء کے لیے اب صرف ایک ہی صورت رہ جاتی ہے وہ یہ کہ اس قسم کی محفلوں سے پرہیز کریں اور مواضعِ تہمت سے بچیں۔ کیوں کہ تصوف تو سراپا صدق و حقیقت ہے۔ اسے ہرگز ہزل و استہزاء سے نہ ملائیں۔

(عوارف المعارف بمشائخ الاحیاء ج ۲ ص ۲۲۱ بحوالہ اسلام اور موسیقی ص ۳۲۸، ۳۲۹)

(۹۳)..... مسلمان اور ذمی کی دیت برابر ہے

عن السامة بن زيد ان رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جعل دية المعاهد كدية المسلم

اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما کہ بے شک نبی ﷺ نے معاہدہ کی دیت مسلمان کی دیت جیسی مقرر کی (یعنی مسلمان اور کافر دونوں دیت میں برابر ہیں) (نصب الراية ج ۴ ص ۳۶۷)

عن سعيد بن المسيب قال قال رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دية كل ذي عهد في عهده الف دينار.

حضرت سعید بن مسیب سے فرماتے ہیں نبی ﷺ نے فرمایا کہ ہر ذی عہد (ذمی) کی

دیت آپ ﷺ کے زمانے میں ایک ہزار دینار تھی۔ (نصب الراية ج ۳ ص ۳۶۶)

### (۹۳)..... دیت ثابت نہیں مگر قاتل کی رضامندی سے

حنفیہ کے ہاں قتل عمد میں اولیاء مقتول کو صرف قصاص کا حق ہے۔ قاتل کی رضا کے بغیر اولیاء خود بخود اس پر دیت کا مطالبہ نہیں کر سکتے۔ حنفیہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ قرآن پاک کی متعدد آیات اور کئی احادیث نے یہ بات متعین کر دی ہے کہ کما جانیات کا اصل موجب قصاص ہی ہے۔ چنانچہ قرآن کریم میں ہے:

پہلی آیت:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلَى الْقَرْبَى بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأَنْثَى

اے اہل ایمان تمہارے اوپر قصاص فرض کیا گیا ہے مقتولین کے بارے میں، تو آزاد کے بدلے آزاد قتل کیا جائے گا، غلام کے بدلے غلام اور عورت کے بدلے عورت کو قتل کیا جائے گا۔ (البقرہ: ۱۷۸)

دوسری آیت:

وَكُتِبَ عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصًا

اور ہم نے لکھا ان پر اس تورات میں کہ بے شک جان جان کے بدلے ہے اور آنکھ آنکھ کے بدلے اور ناک ناک کے بدلے اور کان کان کے بدلے اور دانت دانت کے بدلے اور زخموں کا قصاص ہے۔ (المائدہ: ۴۵)

ان دونوں آیتوں سے ثابت ہوا کہ قتل کا بدلہ قصاص میں ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جس میں ربیع کا واقعہ ذکر کیا گیا ہے اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے: یا انس! کتاب اللہ القصاص ”یعنی کتاب اللہ کا فیصلہ قصاص ہی کا ہے۔“ (مشکوٰۃ کتاب القصاص فصل اول)

ایسی ہی بعض احادیث میں مصرح ہے۔ العمد قود و الخطأ دية (نصب الراية

ج ۴ ص ۲۲۷۔ ۲۲۸) ان نصوص سے یہ بات واضح ہو گئی کہ قتل عمد کا اصل موجب قصاص ہے اس لیے حنفیہ کے ہاں اولیاء مقتول کو صرف اسی کا حق ہے اگر وہ اس سے انحراف کرے کچھ اور لینا چاہتے ہیں تو چونکہ وہ شرعاً قاتل پر واجب نہیں ہے اس لیے اس کی رضامندی ہی ہے۔ (۹۵)..... کسی کے گھر میں جاکنے والے کی اگر کوئی غلطی سے آنکھ

### نکال دے تو ضمان (دیت) دے

حدیث نمبر ۱:

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر کسی آدمی نے تیری اجازت کے بغیر تیرے گھر میں جھانکا اور تو نے اس کو نکل مار دیا جس سے اس کی آنکھ پھوٹ گئی تو تجھے پر کوئی گناہ نہیں۔ (بخاری)

تقریح:

اس روایت کے الفاظ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے اس مسلک کی تائید کرتے ہیں کہ قصداً آنکھ کو پھوڑنا درست نہیں، البتہ اگر نکل مارنے سے آنکھ پھوٹ جائے تو کوئی گناہ نہیں ہوگا۔ تاہم گناہ نہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس کی دیت بھی لازم نہیں آئے گی کیوں کہ اس نے ناحق اس کی آنکھ پھوڑی ہے۔ چنانچہ خطا ہونے کی وجہ سے اگرچہ اس پر قصاص لازم نہیں آتا لیکن دیت بہر حال لازم آئے گی۔

حدیث نمبر ۲:

عبداللہ بن ابوبکر سے روایت ہے وہ اپنے باپ سے اور وہ ان کے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے ان کے لیے ایک فیصلہ لکھا جس میں یہ تھا کہ آنکھ کی دیت پچاس اونٹ ہیں۔ (مصنف عبدالرزاق ۳۶۱/۹)

(۹۶)..... استیجا کے لیے جتنے مرضی ڈھیلے استعمال کرے کوئی عدد

سنت نہیں

حدیث نمبر ۳:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ اتَّفَقَتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَرَجَ لِحَاجَتِهِ فَكَانَ

لَا يَلْتَفِتْ لَدُنْكَ مِنْهُ فَقَالَ ابْنِي أَخْبَرَا أَسْتَفِيزُ بِهَا أَوْ نَحْوَهُ وَلَا تَأْتِي بِعَظْمٍ  
وَلَا زَوْيَةٍ فَاتَّيَتْهُ بِأَخْبَارٍ بِطَرَفٍ يَبَاسٍ فَوَضَعَهَا إِلَى جَنِبِهِ وَأَعْرَضَتْ عَنْهُ فَلَمَّا  
قَضَى أَتَبَعَهُ يَبْنُ (بخاری، باب الاستنجاء بالحجارة، ج ۱ ص ۲۷)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ قضاء حاجت کے لیے نکلے تو آپ ﷺ کے پیچھے پیچھے گیا۔ آپ ﷺ ادھر ادھر نہیں دیکھتے تھے۔ میں آپ ﷺ کے قریب ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا مجھے پتھر تلاش کر کے لا کر دو میں ان سے استنجا کروں گا اور میرے پاس بڑی اور گورنہ لانا۔ میں اپنے کپڑے میں پتھر لے کر آیا، پس وہ میں نے آپ ﷺ کے پہلو میں لا کر رکھ دیے اور آپ ﷺ سے منہ پھیر لیا۔ جب آپ ﷺ قضاء حاجت سے فارغ ہو گئے تو آپ ﷺ نے ان پتھروں سے استنجا کیا۔

اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ڈھیلوں کی کوئی مقدار مقرر نہیں ہے کیوں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کپڑے میں ڈھیلے لائے تھے کتے لائے تھے اس کی تعیین نہیں ہے اور آپ ﷺ نے کتے ڈھیلے استعمال کیے اس بات کا بھی کوئی یقین نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۲:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ قضاء حاجت کے لیے آئے اور مجھے حکم دیا کہ میں آپ ﷺ کو تین پتھر (یا سنی کے ڈھیلے) لا کر دوں، پس مجھے دو پتھر مل گئے میں نے تیسرے پتھر کو تلاش کیا تو وہ مجھے نہیں ملا تو میں نے گوبر (کا ککڑا) اٹھا لیا پس وہ آپ ﷺ کے پاس لے آیا۔ آپ ﷺ نے دو پتھر لے لیے اور گوبر کو پھینک دیا اور فرمایا یہ بخش ہے۔

(بخاری، کتاب الوضوء، باب لا یستنجی بروت جلد اول)  
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ نے دو پر اکتفا فرمایا اگر تین ہی واجب ہوتے تو آپ ﷺ دو پر اکتفا فرماتے۔ امام ترمذی نے اس حدیث پر باب الاستنجاء بالحجرین کا عنوان قائم کر کے یہی بتلایا ہے کہ اس واقعہ میں دو پر اکتفا فرمایا گیا۔

نوٹ:

اگر کوئی تین پتھر استعمال کر لے تو حنفی اس کو مستحب یا جائز کہتے ہیں۔ مگر واجب یا سنی۔  
موجود نہیں کہتے۔

(۹۷)..... اگر بڑی اور گوبر سے کوئی استنجا کر لے تو کافی ہو جائے گا

ہدایہ میں مکمل مسئلہ اس طرح لکھا ہوا ہے اور (کوئی بھی شخص) بڑی اور گوبر سے استنجا نہ کرے۔ اس لیے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے۔ اور اگر کسی نے کر لیا تو کافی ہو جائے گا۔ اس لیے کہ مقصود حاصل ہو چکا۔ اور گوبر میں نمی کی علت نجاست ہے۔ اور بڑی میں اس کا جنات کی خوراک ہونا ہے۔ شارح ہدایہ مفتی عبدالعلیم قاسمی ہستی لکھتے ہیں: کوئی بھی شخص بڑی اور گوبر سے استنجا نہ کرے اس لیے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان چیزوں سے استنجا کرنے سے منع فرمایا ہے۔ (احسن الہدایہ ج ۱ ص ۲۸۸)

(۹۸)..... کسی خاص نماز کے لیے کسی خاص سورۃ کو مقرر کر لینا

مکروہ ہے

اس مسئلہ کی تفصیل ہم نے اپنی کتاب ہدایہ پر اعتراضات کا علمی جائزہ ص ۳۷۳ تا ۳۷۸ میں لکھ دی ہے، تفصیل تو وہاں پر ہی ملاحظہ فرمائیں۔ مختصر ایہاں پر بھی کچھ عرض کرتے ہیں۔ مفتی عبدالعلیم قاسمی صاحب لکھتے ہیں:

مسئلہ یہ ہے کہ کسی بھی نماز کے لیے قرآن کریم کے کسی خاص حصے کا پڑھنا لازم اور ضروری نہیں ہے کہ اگر اس نماز میں اس حصہ کو نہ پڑھا جائے گا تو نماز ہی درست نہیں ہوگی۔ کیوں کہ قرأت قرآن کے سلسلے میں جو آیت ہے یعنی فَأَقْرَأُوا مَا تَنَسَّوْنَ الْقُرْآنِ وہ مطلق ہے اور المطلق بجزی علی اطلاقہ کے پیش نظر پورے قرآن میں سے نہیں سے بھی قرأت کرنے سے نماز ہو جائے گی لہذا قرآن کے کسی بھی حصے کو خاص کرنا درست نہیں ہے۔ (احسن الہدایہ جلد دوم ص ۹۵-۹۶)

قرآن اور بہت سی احادیث سے احناف کے نظریہ کی تائید ہوتی ہے۔ ان کے خلاف ایسا نظریہ قائم کرنا درست معلوم نہیں ہوتا۔ صاحب ہدایہ نے اس مقام پر کہہ دی وجہ بھی ساتھ ہی لکھی ہے۔ جس سے مسئلہ آسانی سے سمجھ آ جاتا ہے۔ بہر حال فقہ حنفی کا مسئلہ قرآن کے مطابق ہے۔



## (۹۹)..... نماز شکرانہ یا سجدہ شکر

حدیث نمبر ۱:

عقب بیان کرتی ہیں میں نے حضرت ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہ کو دو رکعت ادا کرتے ہوئے دیکھا بعد میں انہوں نے بتایا کہ نبی اکرم ﷺ نے چاشت کے وقت دو رکعت اس وقت ادا کی تھی جب (غزوہ بدر کے موقع پر) آپ کو فتح کی خوش خبری سنائی گئی (راوی کو شک ہے) یا شاید ابو جہل کے سر (لائے جانے کی خوش خبری سنائی گئی) (سنن دارمی جلد اول، باب فی سجدۃ الشکر)

حدیث نمبر ۲:

عبداللہ بن ابی اوفی نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کو جب ابو جہل کے سر کی خوش خبری سنائی گئی تو آپ ﷺ نے دو رکعت نماز پڑھی۔ (ابن ماجہ، باب ما جاء فی الصلوة والسجدة عند الشکر)

(۱۰۰)..... ظہر کا آخر وقت دو رکعت پر ہوتا ہے

حدیث نمبر ۳:

عَنْ أَبِي ذَرٍّ الْغِفَارِيِّ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَأَرَادَ الْمُؤَذِّنُ أَنْ يُؤَذِّنَ لِلظُّهْرِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبْرَدُ نَمْرُودَ أَرَادَ أَنْ يُؤَذِّنَ فَقَالَ لَهُ أَبْرَدُ حَتَّى رَأَيْتُنِي فِيءَ التَّلَوْلِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ قُبْحِ جَهَنَّمَ فَإِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَأَبْرَدُوا بِالصَّلَاةِ

(بخاری، مواقيت الصلوة، باب الابراد بالظہر فی السفر، ج ۱ ص ۷۷)

و مسلم باب استحباب الابراد بالظہر، ج ۱ ص ۲۲۴)

حضرت ابو ذر غفاری سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک سفر پر تھے موزن نے ارادہ کیا ظہر کے لیے اذان کہنے کا تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا غنڈے وقت میں۔ اس نے پھر اذان کہنے کا ارادہ کیا تو آپ ﷺ نے اس سے فرمایا غنڈے وقت میں یہاں تک کہ جب ہم نے ٹیلوں کا سایہ دیکھا تو نبی ﷺ نے فرمایا: بے شک گرمی کی شدت جہنم کے جوش مارنے کی جیسے ہے۔ جب گرمی سخت ہو جائے تو نماز کو غنڈے وقت میں پڑھو۔

حدیث نمبر ۲:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَأَبْرِدُوا عَنِ الصَّلَاةِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ قُبْحِ جَهَنَّمَ (ترمذی، باب ما جاء فی تأخیر الظہر، ج ۱ ص ۴۰، نسائی، باب الابراد بالظہر، ج ۱ ص ۸۷، و ابو داؤد، باب فی صلوة الظہر، ج ۱ ص ۵۸)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب گرمی زیادہ ہو جائے تو نماز غنڈی کر کے پڑھو (یعنی تاخیر سے پڑھو) بے شک گرمی زیادہ ہونا جہنم کے جوش مارنے کی جیسے ہے۔

حدیث نمبر ۳:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ظہر کی نماز پڑھو جب تمہارا سایہ ایک شل ہو۔ اور عصر کی نماز پڑھو جب تمہارا سایہ دو شل ہو۔ (موطا امام مالک ص ۶، مصنف عبد الرزاق ج ۱ ص ۴۲)

(۱۰۱)..... نہ قیدیوں کا بدلہ لیا جائے اور نہ ان پر احسان کیا جائے

مسئلہ کی وضاحت:

جن روایات میں قیدیوں پر احسان کرنے کا ذکر ہے وہ پہلے زمانہ کی ہیں۔ کیوں کہ شروع اسلام میں کفار قیدیوں کو احسان کر کے چھوڑ دینا جائز تھا۔ پھر منسوخ ہو گیا۔ یہی مذہب ہے امام ابو حنیفہ، مالک و احمد رحمہم کا۔ فقہائے احناف فرماتے ہیں کہ یہ احادیث اس آیت کی وجہ سے منسوخ ہیں۔

فَاَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ

”یعنی قتل کرو مشرکوں کو جہاں پاؤ تم ان کو۔“ (التوبہ: ۵)

دوسری آیت:

وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً ”اور تم لڑو مشرکوں سے اکٹھے۔“ (التوبہ: ۳۶)

(۱۰۲)..... کسی نابالغ یا بالغ کو دریا میں غرق کیا تو قصاص نہیں

فتحنی میں ایسے مجرم پر دیت اور کفارہ دونوں واجب ہوں گے۔

(نایہ شرح ہدایہ ج ۱۲ ص ۱۲۹)



امام صاحب کے نزدیک قصاص نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ پانی سے واقع ہونے والا قتل یقیناً شہیدہ ہوگا اور شہیدہ میں دیت واجب ہوتی ہے جیسا کہ حدیث پاک میں ہے۔

عن علی قال قاتل السوط والعصا شبه عمد

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۵ ص ۲۴۸، مصنف عبد الرزاق حدیث ۱۷۱۹۸)  
حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کوڑے اور لاشی کا مقتول شہیدہ ہے۔

صاحب ہدایہ نے جو (حدیث من غرق غرقاہ) امام شافعی کی دلیل کے طور پر نقل کی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث مرفوعہ متصل نہیں ہے بلکہ یہ حدیث کے راوی زیادہ کا اپنا کلام ہے۔ اور ایسی حدیث سے استدلال کرنا درست نہیں ہے۔ اس حدیث کا دوسرا جواب یہ ہے کہ اگر ہم اس حدیث کو مان بھی لیں تو یہ حدیث سیاست مدنیہ پر محمول ہوگی۔

(احسن الہدایہ ج ۱ ص ۵۵)

### (۱۰۳).....میاں بیوی کے درمیان قصاص نہیں سوا قتل کے

اس مسئلہ کی تشریح اس طرح ہے کہ مرد نے عورت کی جان کو قتل کیا تب عورت کا قصاص مرد سے لیا جائے گا۔ اور مرد کو عورت کے بدلے قتل کیا جائے گا۔ لیکن مرد نے عورت کا ہاتھ کاٹا، پاؤں کاٹا، یا ناک کاٹی تو ان میں قصاص کے طور پر مرد کا ہاتھ، پاؤں، ناک نہیں کاٹے جائیں گے بلکہ دیت لازم ہوگی۔ حدیث میں آتا ہے۔

عن حماد قال لیس بین الرجل والمرأة قصاص فیما دون النفس فی العمد۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۵ ص ۴۱۰)

حضرت حماد نے فرمایا مرد اور عورت کے درمیان قصاص نہیں ہے نفس کے علاوہ میں قطع عمد میں۔

اس اثر سے معلوم ہوا کہ جان کے علاوہ کو جان بوجھ کر زخمی کیا تو اس میں قصاص نہیں دیت ہے۔ تفصیل کے لیے دیکھئے:

(احسن الہدایہ جلد ۵ ص ۷۰، ۷۱، احکام جنایات کے بیان میں)

### (۱۰۴).....مسلمان اگر کسی نصرانی کو شراب کی خرید و فروخت پر

### لگائے تو اس کی آمدنی مسلمان کے لیے جائز ہے

عن سويد بن غفلة قال بلغ عمر بن الخطاب ان ناسا ياخلون الحزبية من الخنازير وقال بلال انهم ليفعلون فقال عمر لا تفعلوا وتوهم بيعها۔

(اعلاء السنن جلد ۱۴ ص ۱۱۱)

حضرت سويد بن غفلة فرماتے ہیں کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو یہ بات پہنچی کہ لوگ خنزیروں کا جزیہ لیتے ہیں۔ اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ وہ لوگ ایسا کرتے تھے۔ تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا تم ایسا مت کرو اور ان کو خنزیروں کی بیچ کا مالک بنا دو۔ (یعنی وہ خنزیر بیچیں اور تم ان سے قیمت وصول کر لیا کرو۔)

عن سويد بن غفلة ان بلال قال لعمر بن الخطاب ان عمالك ياخلون الخمر والخنازير في الخارج۔ فقال لا تأخذوها منهم ولكن وتوهم بيعها وخدوا انتم من الثمن (اعلاء السنن جلد نمبر ۱۴ ص ۱۱۱، ۱۱۲)

حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے کہا کہ آپ کے عمال خراج (ٹیکس) میں شراب اور خنزیر لیتے ہیں۔ تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تم ان سے یہ مت لو بلکہ تم ان کو بیچ کا مالک بنا دو اور تم ان سے ٹمن لے لیا کرو۔

### (۱۰۵).....تجزیر کا حکم

ہمارے ہاں وہ حدیث منسوخ ہے جس میں آتا ہے کہ وہ کوڑوں سے زیادہ نہ لگائیں جائیں۔ امام مالک کے ہاں زمانہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے مخصوص ہے۔ بہتر یہ ہے کہ حکم ابتالیس کوڑے تک تجزیہ لگا سکتا ہے۔ یعنی غلام کی سزا کوڑے چالیس کوڑے ہے اس سے کم رکھے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک ۵۰ کوڑے تک لگا سکتا ہے۔ یعنی آزادی کی سزا تہمت اسی کوڑے ہے اس سے کم رکھے یا احتیاجی حکم ہے۔

ورنہ اگر ضروری سمجھے تو حد سے زیادہ بھی لگائے۔ چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے معن ابن

زائدہ کو دھوکہ دہی کی سزا میں ایک سو کوڑے لگائے اور قید بھی کیا کچھ روز کے بعد ایک سو کوڑے اور لگائے کچھ دن بعد ایک سو کوڑے اور لگائے غرضیکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے یہ عمل بتا رہے ہیں کہ یہ حدیث منسوخ ہے۔ (مرقات) یہ گفتگو اس صورت میں ہے کہ قاضی جنس حد سے سزا دے اگر دوسری جنس سے سزا دے تو تعزیر میں قتل بھی جائز ہے۔

مشکوٰۃ شریف کی حدیث ابن عباس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود فاضلہ عشرین کا حکم فرمایا ہے۔ مکمل حدیث ملاحظہ فرمائیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا اگر کوئی شخص کسی (مسلمان) کو کہے اے یہودی تو اس کو بیس کوڑے مارو اور اگر منکث کہے تب بھی اس کو بیس کوڑے مارو اور جو شخص محرم عورت سے زنا کا مرتکب ہو اس کو مار ڈالو۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ بطور تعزیر بیس کوڑے بھی مارے جاسکتے ہیں اور قتل بھی کیا جاسکتا ہے۔ اس حدیث کا آخری جملہ ”جو شخص محرم عورت سے زنا کا مرتکب ہوا اس کو مار ڈالو“ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ حضرت امام احمد نے اس ارشاد کے ظاہری مفہوم پر عمل کیا ہے جب کہ جمہور علماء کے نزدیک اس کا ظاہری مفہوم مراد نہیں ہے بلکہ اس کا تعلق صرف زجر و تہدید سے ہے بعض حضرات نے یہ فرمایا ہے کہ یہ ارشاد اس بات پر محمول ہے کہ جو شخص حلال اور ہلکا جان کر کسی محرم عورت سے زنا کرے اس کو مار ڈالا جائے ورنہ محرم عورت کے ساتھ زنا کا بھی وہی حکم ہے جو دوسری عورتوں کے ساتھ زنا کا ہے۔ اگر زانی محسن (شادی شدہ) ہو تو اس کو سنگسار کیا جائے اور اگر غیر محسن (کنوارا) ہو تو سو کوڑے مارے جائیں۔ کیوں کہ زنا زانی ہی ہے اس لیے ایسے مجرم کو بھی ایسی سزا ملے گی جو قرآن و سنت میں زانی کے لیے مقرر ہے۔

